

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232572

UNIVERSAL
LIBRARY

الجزء الرابع عشر ٤٩٦

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت

الامة على تقدمه في التفسير أبي جعفر

محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأثابه رضا

آمين

وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين

الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدست أسرارته

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على
بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين * وقال النووي
أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفراييني أنه
قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

﴿ تنبيه ﴾

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانة الكتبخانة

الخدوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ونجله

حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا واياهما لما يحبه ويرضاه

﴿ الطبعة الاولى ﴾

بالمطبعة الكبرى الأميرية بيولاقي مصر المحمية

سنة ١٣٢٨ هجرية

سورة الحجر مكية بالاجماع
وحررها ألف وسبعمائة وواحد
وسبعون وكتابها ستمائة وأربعة
ونحسون وآياتها تسع وتسعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الر تلك آيات الكتاب وقرآن
مبين ربما يود الذين كفروا لو كانوا
مسلمين ذرهم يأكلوا ويتمتعوا
ويلههم الأمل فسوف يعلمون وما
أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب
معلوم ما تسبق من أمة أجلها وما
يستأخرون وقالوا يا أيها الذي نزل
عليه الذكراك انك لمجنون لو ما تأتينا
بالملائكة ان كنت من الصادقين
ما نزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا
إذا منظرين انما نحن نزلنا الذكر
وانا له لحافظون ولقد أرسلنا من
قبلك في شيع الأولين وما يأتيهم من
رسول إلا كانوا يستهزئون كذلك
نسلكه في قلوب المجرمين لا يؤمنون
به وقد دخلت سنة الأولين ولوفتحننا
عليهم بابا من السماء فظنوا فيه
يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا
بل نحن قوم مسحورون ولقد
جعلنا في السماء بروجا وزيناها
للمنظرين وحفظناها من كل
فيضان رجيم الامن استيق السح
فأتبعه شهاب مبين والارض
مددناها وأقمنا فيها راسي وأنبأنا
فيها من كل شيء موزون وجعلنا
لكم فيها معاش ومن لم يستم له
برازقين وان من شيء الا عندنا خزائنه
وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا
الرياح لادفع فأتينا من السماء ماء
فأسقينا كوه وما أنتم له بخازنين

(تفسير سورة الحجر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين) أما قوله جل ثناؤه
وتقدست أسماؤه الر فقد تقدم بيانها فيما مضى قبل وأما قوله تلك آيات الكتاب فانه يعنى
هذه الآيات آيات الكتب التي كانت قبل القرآن كالنوراة والانجيل وقرآن يقول وآيات قرآن
مبين يقول يبين من تأمله وتدبره ورشده وهداه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة وقرآن مبين قال تبين والله هداة ورشده وخيره حدثنا المثنى قال ثنا
أبو نعيم قال ثنا سفیان عن مجاهد الر فواتح يفتح بها كلامه تلك آيات الكتاب قال
التوراة والانجيل حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد
عن قتادة في قوله الر تلك آيات الكتاب قال الكتب التي كانت قبل القرآن (القول في
تأويل قوله تعالى (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) اختلفت القراء في قراءة قوله ربما
فقرأت تلك عامة قراء أهل المدينة وبعض الكوفيين ربما بخفيف الباء وقرأته عامة قراء الكوفة
والبصرة بتشديدها والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال انهم ما قرأوا مشهورتان
ولغتان معروفتان بمعنى واحدة فقرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فهو
مصيب واختلف أهل العربية في معنى ما التي مع رب فقال بعض نحوي البصرة أدخل مع رب
ما ليس كالمفعول بعد ها وان شئت جعلت ما بمنزلة شيء فكأنك قلت رب شيء يود أي رب ودوده
الذين كفروا وقد أنكر ذلك من قوله بعض نحوي الكوفة وقال المصدر لا يحتاج الى عائد والود قد

وانا لنحن نحى وعمس ونحن الوارثون

ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون والجان خلقناه من قبل من نار السموم واذ قال ربك للملائكة اني خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس قال يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين قال لا اكون مع الساجدين قال لم اكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون قال فاخرج منها فانك رجيم قال رب انظرني الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الارض ولأغوينهم اجمعين اذ عبدك منهم المخلصين قال هذا صراط علي مستقيم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين وان جهنم لم وعدهم اجمعين لها سبع ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم ان المتقين في جنات وعيون ادخلوها بسلام امنين ووزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين لا يحسبهم فيها نصب وما هم منهم بخارجين نبي عبادي انا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم اقرأ آت ربنا بفتح الباء مخففة أبو جعفر ونافع وعاصم غير الشموني وربنا بضم الباء مخففة الشموني الباقون بالفتح والتشديد ما نزل بالنون الملائكة ان تروا علي وخلف وءاصم غير أبي بكر وحماد ما نزل بضم التاء وفتح الزاي

وقع على لو ربما يودون لو كانوا ان يكونوا قال واذا أضمر الهاء في لو ليس بفعل وهو موضع المفعول ولا ينبغي أن يترجم المصدر بشئ وقد ترجمه بشئ ثم جعله وذاتم أعاد عليه عائدا فكان الكسائي والفراء يقولان لا تنكاد العرب توقع رب على مستقبل وانما توقعونها على الماضي من الفعل كقولهم ربما فعلت كذا وربما جاءني أخوك قالوا وجاء في القرآن مع المستقبل ربما يود وانما جاز ذلك لان ما كان في القرآن من وعد ووعد وما فيه فهو حق كأنه عيان بغيري الكلام فيما لم يكن بعد منه محراه فيما كان كما قيل ولو ترى اذ المجرمون ناكس رؤسهم عند ربهم وقوله ولو ترى اذ فرغوا فلافوت كأنه ماض وهو منتظر لصدقه في المعنى وأنه لا مكذب له وأن القائل لقول اذ انهم أي أو أمر فعصاه الماء ور يقول أما والله لرب ندامة لك ته كركولي فيها لعله بأنه سيندم والله ووعدده أصدق من قول المخلوقين وقد يحجوز أن يصح ربما الدائم وان كان في لفظ يفعل يقال ربما يموت الرجل فلا يوجده كفن وان أوليت الاسماء كان معها ضمير كان كما قال أبو دوداد

ربما الحامل المؤجل فيهم * وعنا جريح بينهن المهار

فتأويل الكلام ربما يود الذين كفروا بالله فوجدوا واحدا نبته لو كانوا في دار الدنيا مسلمين كما حدثنا علي بن سعيد بن مسروق الكندي قال ثنا خالد بن نافع الاشعري عن سعيد بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى قال بلغنا أنه اذا كان يوم القيامة واجتمع أهل النار في النار ومعهم من شاء الله من أهل القبلة قال الكفار لمن في النار من أهل القبلة أستم مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم اسلامكم وقد صرتم معنا في النار قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فسمع الله ما قالوا فأمر بكل من كان من أهل القبلة في النار فأخرجوا فقال من في النار من الكفار ياليتنا كنا مسلمين ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن الهيثم أبو قطن القطعي وروح القيسي وعفان بن مسلم واللفظ لا بى قطن قالوا ثنا القاسم بن الفضل بن عبد الله بن أبي جروة قال كان ابن عباس وأنس بن مالك يتأولان هذه الآية ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قالوا ذلك يوم يجمع الله أهل الخطايا من المسلمين والمشركين في النار وقال عفان حين يحبس أهل الخطايا من المسلمين والمشركين فيقول المشركون ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون زاد أبو قطن قد جمعنا وإياكم وقال أبو قطن وعفان في غضب الله لهم بفضل رحمة ولم يقتله روح بن عباد وقالوا جميعا فيخرجهم الله وذلك حين يقول الله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا الحسن قال ثنا عفان قال ثنا أبو عوانة قال ثنا عطاء بن السائب عن شهاب عن ابن عباس في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال يدخل الجنة ويرحم حتى يقول في آخر ذلك من كان مسلما فليدخل الجنة قال فذلك قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثني المشني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذلك يوم القيامة يعني الذين كفروا لو كانوا موحدين حدثنا أحمد بن إسحاق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن أبي الزعراء عن عبد الله في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال هذا في الجنة من اذاروا وهم يخرجون من النار حدثني المشني قال أخبرنا مسلم بن إبراهيم قال ثنا القاسم قال ثنا ابن أبي فروة العبدى أن ابن عباس رأى أنس بن مالك كانا يتأولان هذه الآية ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين يتأولانها يوم

المشدة الملائكة بالرفع أبو بكر وحامد الباقر مثله ولكن بفتح التاء ما تنزل بالأدغام البري وابن فليح سكرت خفيفة ابن كثير فتحنا بالتشديد يد الرمح على التوحيد حرة وخلف صراط على بكسر اللام ورفع الياء على النعت يعقوب الآخرون على جار ومجرور وواعيون بكسر العين حرة وعلى وابن كثير وابن (٤) ذكوان والاعشى ويحيى وحامد الباقر بضمها نبي عبادى مثل نبينا عبادى

يحبس الله أهل الخطايا من المسلمين مع المشركين في النار قال فيقول لهم المشركون ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون في الدنيا قال فيغضب الله لهم بفضل رحمة فيخرجهم فذلك حين يقول ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عباس قال ما يزال الله يدخل الجنة ويرحمهم ويشفع حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فذلك قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن هشام الدستوائي قال ثنا ما قال سألت ابراهيم عن هذه الآية ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال حدثت أن المشركين قالوا لمن دخل النار من المسلمين ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون قال فيغضب الله لهم فيقول للملائكة والنبيين اشفعوا فيشفعون فيخرجون من النار حتى ان ابليس ليتطاول رجاء أن يخرج معهم قال فعند ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثني المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابراهيم أنه قال في قول الله عز وجل ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال يقول من في النار من المشركين للمسلمين ما أغنى عنكم لاله الا الله قال فيغضب الله لهم فيقول من كان مسلما فليخرج من النار قال فعند ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن حماد عن ابراهيم في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال ان أهل النار يقولون كنا أهل شرك وكفر فاشأنا هؤلاء الموحدين ما أغنى عنهم عبادتهم آياه قال فيخرج من النار من كان فيها من المسلمين قال فعند ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حماد عن ابراهيم عن خصيف عن مجاهد قال يقول أهل النار للوحدين ما أغنى عنكم إيمانكم قال فاذا قالوا ذلك قال أخرجوا من كان في قلبه مثقال ذرة فعند ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثني المثنى قال ثنا مسلم قال ثنا هشام عن حماد قال سألت ابراهيم عن قول الله عز وجل ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال الكفار يمرون أهل التوحيد ما أغنى عنكم لاله الا الله فيغضب الله لهم فيأمر النبيين والملائكة فيشفعون فيخرج أهل التوحيد حتى ان ابليس ليتطاول رجاء أن يخرج فذلك قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد السلام عن خصيف عن مجاهد قال هذا في الجنة من اذ رأوا هم يخرجون من النار يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن مجاهد قال اذا فرغ الله من القضاء بين خلقه قال من كان مسلما فليدخل الجنة فعند ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال يوم القيامة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن جوير

أنى بالفتح فيهما أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو والآخرين بالاسكان الوقوف الرقف كوفي مبين مسلمين يعلمون معلوم وما يستأخرون لمجنون ط لأن التحضير له صدر الكلام الصادقين منظرين لما فظون الاولين يستهزئون المجرمين الاولين يعرجون مسحورون للناظرين لا رجيم لا مبين موزون رازقين خزائنه ز لاتفاق المسلمين مع الفصل بين معني الجمع في التقدير والتفريق في التنزيل فأسبق كموه ج لاحتمال ما بعده الاستئناف أو الحال بخازنين الوارثون المستأخرين محشرهم ط عليهم مسنون ج لاتفاق الجمع مع تقدم المفعول في الثانية السموم مسنون ساجدين أجمعون لا الا ابليس ط الساجدين مسنون رجيم الدين يبعثون من المنظرين لا المعلوم أجمعين لا المخلصين مستقيم الغاوين أجمعين أبواب ط مقسوم وعيون لا راء العول بعده آمنين متقابلين يخرجين الرحيم لا الالم التفسير قال جار الله (تلك) اشارة الى ما تقدمت سورة من الآتى والكتاب والقرآن المبين السورة وتشكيرا للقرآن للتفخيم وقال آخرون الكتاب والقرآن

المبين هو الكتاب والقرآن وعد الله محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى تلك الآيات ذلك الكتاب الكامل في كونه كتابا وفي كونه قرآنا مفيدا للبيان أما قوله (ربما يود) فذكر السكاكي أن فيه سبع لغات أخر بعد المشهورة رب بالراء مضمومة والباء مخففة مفتوحة أو مضمومة أو مسكنة ورب بالراء مفتوحة والباء كذلك أى مفتوحة مخففة أو

مشددة وانما دخل على المضارع مع أنه مختص بالماضي لان المترقب في أخبار الله بمنزلة الماضي المقطوع به في تحققه فكانه قيل ربما و
وما هذه كافة أي تكفر رب عن العمل فتنها بذلك للدخول على الفعل وقيل ان ما بمعنى شيء أي رب شيء يؤده الذين كفروا ورب للتقليل فأورد
عليه أن تنهيم يكثر ويتواصل فامعنى التقليل وأجيب بانه على عادة العرب (٥) اذا أرادوا التكثير كروا لفظ وضع

لاجل التقليل كما اذا أرادوا
اليقين ذكروا لفظا وضع للشك
والمقصود اظهار الترفع والاستغناء
عن التصريح بالتعريض فيقولون
ربما ندمت على ما فعلت ولعلك
تندم على فعلك وان كان العلم
حاصلا بكثرة الندم ووجوده بغير
شك أرادوا لو كان الندم قليلا أو
مشكوكا فيه لحق عليك أن لا تفعل
هذا الفعل لان العقلاء يتجزون
من الغم القليل كما يحذرون
من الكثير ومن الغم المظنون كما من
المتيقن فعنى الآية لو كانوا يودون
الاسلام مرة واحدة كان جديرا
بالمسارعة اليه فكيف وهم يودونه
في كل ساعة وقوله (لو كانوا مسلمين)
اخبار عن وداوتهم كقولك حلف
بالله ليفعلن ولو قيل لو كنتم مسلمين
جاز من حيث العربية كقولك
حلف بالله لا فعلن ومتى تكون هذه
الودادة قال الزجاج ان الكافر
كلما رأى حالا من أحوال العذاب
أو رأى حالا من أحوال المسلم وانه
كان مسلما وعلى هذا فقد قيل في
وجه التقليل ان العذاب يشغلهم
عن كثير التمتي فلذلك قلل وقال
الضحاك هي عند الموت اذا شاهد
أمارات العذاب وقيل اذا سودت
وجوههم روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم اذا كان يوم القيامة اجتمع
أهل النار ومعهم من شاء الله من أهل
القبلة فقال الكفار لهم ألسنكم
مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم

عن الضحاك في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال فيها وجهان اثنان يقولون اذا حضر
الكافر الموت ودلو كان مسلما ويقول آخرون بل يعذب الله ناسا من أهل التوحيد في النار
بذنوبهم فيعرفهم المشركون فيقولون ما أغنت عنكم عبادتكم بكم وقد ألقاكم في النار فيغضب
لهم فيخرجهم فيقول ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي
عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالمة في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال نزلت
في الذين يخرجون من النار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وذلك والله يوم القيامة ودوا لو كانوا في الدنيا مسلمين حدثنا
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين (١)
حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن مجاهد عن ابن عباس قال ما يزال الله يدخل الجنة
ويشفع حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فذلك حين يقول ربما يود الذين كفروا لو
كانوا مسلمين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف
يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ذر يا محمد هؤلاء المشركين يأكلوا في هذه
الدنيا ما هم آكلوه ويتمتعوا من لذاتها وشهواتهم فيها الى أجلهم الذي أجلت لهم ويلههم الأمل عن
الآخذ بحظهم من طاعة الله فيها وترزدهم لمعادهم منها بما يقربهم من ربهم فسوف يعلمون غدا اذا
وردوا عليه وقد هلكوا على كفرهم بالله وشركهم حين يعاينون عذاب الله أنهم كانوا من غتهم
بما كانوا يتمتعون فيها من اللذات والشهوات كانوا في خسار وتبائيل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾
﴿وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم﴾ يقول تعالى ذكره وما أهلكنا يا محمد من أهل
قرية من أهل القرى التي أهلكنا أهلها فيما مضى الا ولها كتاب معلوم يقول الا ولها أجل
مؤقت ومدة معروفة لا نهلكهم حتى يبالغوها فاذا بلغوها أهلكناهم عند ذلك فيقول لنبيه محمد
صلى الله عليه وسلم فكذلك أهل قريتك التي أنت منها وهي مكة لانها مشركي أهلها الا بعد
بلوغ كتابهم أجله لأن من قضائي أن لا أهلك أهل قرية الا بعد بلوغ كتابهم أجله ﴿القول
في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ما سبق من أمة أجلها وما يستأخرون﴾ يقول تعالى ذكره ما يتقدم
هلاك أمة قبل أجلها الذي جعله الله أجلها لا يكها ولا يستأخرها لكها عن الاجل الذي جعل
لها أجلها كما حدثني النبي قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري
في قوله ما سبق من أمة أجلها وما يستأخرون قال نرى أنه اذا حضر أجله فانه لا يؤخر ساعة ولا
يقدم وأما ما لم يحضر أجله فان الله يؤخر ما شاء ويقدم ما شاء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾
﴿وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لوما تأتينا باللائكة ان كنت من الصادقين﴾ يقول
تعالى ذكره وقال هؤلاء المشركون لك من قومك يا محمد يا أيها الذي نزل عليه الذكر وهو القرآن
الذي ذكر الله فيه مواعظ خلقه انك لمجنون في دعائك يا نبي الله أن تتبعك وتذرا لهننا لوما تأتينا
باللائكة قالوا ه لا تأتينا باللائكة شاهدك على صدق ما تقول ان كنت من الصادقين
يعنى ان كنت صادقا في أن الله تعالى بعثك لينا رسولا وانزل عليك كتابا فان الرب الذي
(١) أي بمنزل حديث بشر قبله فتنه كتبه متحججه

اسلامكم وقد صرتم معنا في النار فيغضب الله لهم فيأمر لكل من كان من أهل القبلة بالخروج حينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقرأ
رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وروى مجاهد عن ابن عباس أنه قال ما يزال الله يرحم المؤمنين ويخرجهم من النار ويدخلهم الجنة بشفاعته
الملائكة والانساء حتى انه تعالى في آخر الامر يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة تفهناك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين (ذرهم)

ظاهرة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه يخلطهم وشأنهم فاحتجبت الأشاعرة به على أنه سبحانه وتعالى قد يصعد عن الإيمان ويفعل بالمكاف ما يكون مفسدة في الدين وقالت المعتزلة ليس هذا ذا نوتجوزا وانما هو تهديد ووعد وقطع طمع النبي عن ارجوائهم وفيه أنهم من أهل الخذلان ولا يجي عنهم الاماهم (٦) فيه ولا زاجر لهم ولا واعظ الاماينة ما ينذرون به حين لا ينفعهم الوعظ

فعل ما تقول بك لا يتعذر عليه ارسال ملك من ملائكته معك حجة لك علينا وآية لك على نبوتك وصدق مقالتك والعرب تضع موضع لوما لولا وموضع لولا لوما من ذلك قول ابن مقبل

لوما الحياء ولوما الدين عبتكما * ببعض ما فيكما اذ عبتما عوري

يريد لولا الحياء وبنحو الذي قلنا في معنى الذي ذكر قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال قال اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك نزل عليه الذي ذكر قال القرآن ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ما ننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين﴾﴾ اختلفت القراء في قراءة قوله ما ننزل الملائكة فقراء ذلك عامة قراء المدينة والبصرة ما ننزل الملائكة بالتاء من نزل وفتحها ورفع الملائكة بمعنى ما ننزل الملائكة على أن الفعل للملائكة وقراء ذلك عامة قراء أهل الكوفة ما ننزل الملائكة بالنون في نزل وتشديد الزاي ونصب الملائكة بمعنى ما ننزلها نحن والملائكة حينئذ منصوب بوقوع نزل عليها وقراء بعض قراء أهل الكوفة ما ننزل الملائكة برفع الملائكة والتاء في نزل وضعتها على وجه ما لم يسم فاعله قال أبو جعفر وكل هذه القراءات الثلاث متقاربات المعاني وذلك أن الملائكة اذا نزلها الله على رسول من رسله تنزلت اليه واذا نزلت اليه فأنما تنزل بانزال الله اياها اليه فبأي هذه القراءات الثلاث قرأ ذلك القارئ فصيب الصواب في ذلك وان كنت أحب لقارئه أن لا يعد في قراءته إحدى القراءتين اللتين ذكرت من قراء أهل المدينة والاخرى التي عليها جمهور قراء الكوفيين لان ذلك هو القراء المعروفة في العامة والاخرى أعنى قراءة من قرأ ذلك ما ننزل بضم التاء من نزل ورفع الملائكة شاذة قليلة من قراءها فتأويل الكلام ما ننزل ملائكتنا الا بالحق يعني بالرسالة الى رسلنا أو بالعذاب لمن أردنا نعيذ به ولو أرسلناه الى هؤلاء المشركين على ما يسألون ارسالهم معك آية فكفروا ولم ينظروا فمؤخرا وبالعذاب بل عوجلوا به كما فعلنا ذلك بمن قبلهم من الأمم حسين سألو الآيات فكفروا حين أتتهم الآيات فاجلدناهم بالعقوبة وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله ما ننزل الملائكة الا بالحق قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جيعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ما ننزل الملائكة الا بالحق قال بالرسالة والعذاب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿اننا نحن نزلنا الذكر واننا نحن نحافظون﴾﴾ يقول تعالى ذكره اننا نحن نزلنا الذكر وهو القرآن واننا نحن نحافظون قال واننا للقرآن لحافظون من أن يزد فيه باطل ما ليس منه أو ينقص منه ما هو منه من أحكامه وحدوده وفرائضه والهاء في قوله له من ذكر الذكر وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** الحسن قال ثنا

وفي الآية تنبيه على أن ايتار التلذذ والتمتع وما يؤذي اليه طول الامل ليس من أخلاق المؤمنين (و) معنى (يلهمهم الامل) يشغلهم الرجاء عن الايمان والطاعة لهيت عن الشيء بالكسر ألهمي لهما اذا سلوت عنه وتركت ذكره وأضربت عنه وألهي غيره عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم خط خطا وقال هذا الانسان وخط آخر الى جنبه وقال هذا أجله وخط آخر بعيدا منه فقال هذا الامل فبينما هو كذلك اذا جاءه الاقرب (فسوف يعلمون) سوء صنيعهم من يتأكيد لآله تهديد ثم ذكر ما هو نهاية في الزجر والتحذير فقال (وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب أي مكتوب (معلوم) وهو أجلها الذي كتب في اللوح قال حار انه قوله ولها كتاب جملة واقعة صفة لقرية والواو لتأكيدها لصوق الصفة بالموصوف وذكر السكاكي في المفتاح أن هذا سهولان الفصل بين الموصوف والصفة لا يجوز ولكن الجملة حال من قرية ومثل هذا جائز ولو كان ذوالحال نكرة مخضفة كقوله جاءني رجل وعلمى كتفه سيف لعنم التباس الحال بالموصوف لمكان الفاصلة بالواو وكيف وقد زادت الفاصلة في الآية بكلمة الا وذوالحال قريب من المعرفة اذا التقدير وما أهلكنا قرية من القرى من قبل افادة من الاستغراق قال قوم المراد بهذا الهلاك عذاب الاستئصال الذي كان ينزله الله بالمكذبين المعاندين من الأمم السانفة وقال آخرون أراد الموت والاول أقرب لانه في الزجر بلغ وكأنه قيل ان هذا الامهال لا ينبغي أن يغتر به العاقل فان لكل أمة وقته عينا في نزول العذاب لا يتقدم ولا يتأخر وقيل أيا اجموع الامرين قال صاحب النظم اذا كان السبق واقعا على شخص فعمامه جاز وخلف كقولك سبق زيد عمر أي جازه وخلفه وأنا بصرعته وما بلغه واذا كان واقعا على زمان فعلى العكس كقولك سبق فلان عام كذا

شبابه

أراد الموت والاول أقرب لانه في الزجر بلغ وكأنه قيل ان هذا الامهال لا ينبغي أن يغتر به العاقل فان لكل

أمة وقته عينا في نزول العذاب لا يتقدم ولا يتأخر وقيل أيا اجموع الامرين قال صاحب النظم اذا كان السبق واقعا على شخص فعمامه جاز وخلف كقولك سبق زيد عمر أي جازه وخلفه وأنا بصرعته وما بلغه واذا كان واقعا على زمان فعلى العكس كقولك سبق فلان عام كذا

معناه مضي قبل اتيانه ولم يبلغه فعني الآية أنه لا يحصل أجل أمة قبل وقته ولا بعده كافي كل حادث وقد مر بحث الأجل في أول سورة الانعام وانت الامة أو لا ثم ذكرها آخر في قوله (وما يستأخرون) جلا على اللفظ والمعنى وحذف متعلق يستأخرون وهو عنه للعلم به ولما بالغ في تهذيب الكفار شرع في تعديده بعض شبههم ومطاعهم في النبي فالأولى أنهم كانوا (٧) يحكون عليه بالحنون لانهم كانوا يسمعون منه صلى الله عليه وسلم ما لا يوافق آراءهم ولا يطابق أهواءهم وانما نادوه بيا أيها الذي نزل عليه الذكر مع أنهم كانوا لا يقرون بنزول الوحي عليه تعكيس الكلام استهزاء وتهكما أو أرادوا بيا أيها الذي نزل عليه الوحي في رعه واعتقاده وعند أصحابه وأتباعه الثانية (لوما نأتينا بالملائكة) لوما حرف تخميص مركب من لوا المفيدة للتمني ومن ما المزينة فأفاد المجموع الحث على الفعل الداخل هو عليه والمعنى هلا تأتينا بالملائكة ليشهدوا على صدقك ويعضدوك على انذارك والمراد هلا تأتينا بعلامتك العذاب ان كنت صادقا في أن تكذيبك يقتضي التعذيب العاجل فأجاب الله سبحانه عن شبههم بقوله (ما نزل الملائكة الا بالحق) قالت المعتزلة أي تنزيلا متبسا بالخدمة والمصلحة والغاية الصحيحة ولا حكمة في أن تأتيكم عيانا فان أمر التكليف حينئذ يؤل الى الاضطراب والاحياء والانبات تعود عليكم لانه تعالى يعلم اصراركم على الكفر فيصير انزالهم عيانا أولا حكمة في انزالهم لانهم لو نزلوا لم يؤمنوا وجب عذاب الاستئصال وذلك قوله (وما كانوا اذا منظرين) فان التكليف يزول عند نزول الملائكة وقد علم الله من المصلحة أن لا يهلك هذه الأمة ويعملهم لما علم من ايمان بعضهم أو ايمان أولادهم وقالت الاشاعرة الا بالحق أي الا بالوحي أو

شبهة قال ثنا ورقاء حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيم عن مجاهد في قوله وانه لحافظون قال عندنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما نحن نزلنا الذكر وانه لحافظون قال في آية أخرى لا يأتيه الباطل والباطل ابليس من بين يديه ولا من خلفه فأنزله الله ثم حفظه فلا يستطيع ابليس أن يزيد فيه باطلا ولا ينقص منه حقا حفظه الله من ذلك حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وانه لحافظون قال حفظه الله من أن يزيد فيه الشيطان باطلا أو ينقص منه حقا وقيل الهاء في قوله وانه لحافظون من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم يعني وانه لحافظون من أراد به سوء من أعدائه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الاولين وما يأتيهم من رسول الا كانوا يستهزؤن ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولقد أرسلنا يا محمد من قبلك في الامم الاولين رسلا وترك ذكر الرسل اكتفاء بدلالة قوله ولقد أرسلنا من قبلك عليه وعني بشيع الاولين أمم الاولين واحدها شبيعة ويقال أيضا لولياء الرجل شيعة وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثني قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الاولين يقول أمم الاولين حدثني المثني قال أخبرنا سحقي قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة في قوله ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الاولين قال في الامم وقوله وما يأتيهم من رسول الا كانوا يستهزؤن يقول وما يأتي شيع الاولين من رسول من الله يرسله اليهم بالدعاء الى توحيده والاذعان بطاعته الا كانوا يستهزؤن يقول الا كانوا يستخرون بالرسول الذي يرسله الله اليهم عتوا منهم وعمراد على ربههم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ كذلك نسلكه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الاولين ﴿يقول تعالى ذكره كما نسلكنا الكفر في قلوب شيع الاولين بالاستهزاء بالرسول كذلك نفعل ذلك في قلوب مشركي قومك الذين أجزموا بالكفر بالله لا يؤمنون به يقول لا يصدقون بالذكر الذي أنزل اليك والهاء في قوله نسلكه من ذكر الاستهزاء بالرسول والتكذيب بهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح كذلك نسلكه في قلوب المجرمين قال التكذيب حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كذلك نسلكه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به قال اذا كذبوا سلك الله في قلوبهم أن لا يؤمنوا به حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حميد عن الحسن في قوله كذلك نسلكه في قلوب المجرمين قال الشرك حدثني المثني قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حميد قال قرأت القرآن كله على الحسن في بيت أبي خليفة ففسره أجمع على الانبات فسألت عن قوله كذلك نسلكه في قلوب المجرمين قال أعمال سيعملونها به يعملوها حدثني المثني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن حماد بن سلمة عن حميد الطويل قال قرأت القرآن كله على

العذاب قال صاحب النظم لفظ اذن مركبة من اذ بمعنى حين ومن أن الدالة على مجي فعل بعده تخفيف الهمزة بحذفها بعد نقل حركاتها وكأنه قيل وما كانوا من حين اذان كان ما طلبوا وقال غيره اذن جواب وجزاء تقدي هو لوزلنا الملائكة ما كانوا منظرين وما أخر عذابهم ثم أنكر على الكفار استهزاءهم في قولهم بيا أيها الذي نزل عليه الذكر فقال على سبيل التوكيد (انما نحن نزلنا الذكر) ثم دل على كونه آية منزلة من

عنده فقال (وأنا له حافظون) لانه لو كان من قول البشر أو لم يكن آية لم يبق محفوظا من التغيير والاختلاف وقبل الضمير في له رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله والله يعصمك من الناس والقول الاول أوضح ووجه حفظ القرآن قبل هو جعله معجزا مينا لكلام البشر حتى لو زادوا فيه شيئا ظهر ذلك للعقلاء ولم يخف (٨) فلذلك بقي مصونا عن التحريف وقيل حفظ بالدرس والبحث ولم يزل طائفة

الحسن فما كان يفسره الاعلى الاثبات قال وقفته على نسلكه قال الشريك قال ابن المبارك سمعت سفيان يقول في قوله نسلكه قال نجعله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كذلك نسلكه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به قال هم كما قال الله هو أضلهم ومنعهم الايمان يقال منه سلكه يسلكه سلكا وسلكا وأسلكه يسلكه اسلاكا ومن السلوك قول عدى بن زيد

وكنتم لراز خصلكم (١) لم أعترد * وقد سلكوك في يوم عصب

ومن الاسلاك قول الآخر

حتى اذا أسلكوهم في قتادة * شلا كما تطرد الجمال الشردا

وقوله وقد خلت سنة الاولين يقول تعالى ذكره لا يؤمن بهذا القرآن قوم سلك في قلوبهم التكذيب حتى يروا العذاب الاليم أخذنا منهم سنة أسلافهم من المشركين قبلهم من قوم عاد وثمود وضر بآئهم من الامم التي كذبت رسلها فلم تؤمن بما جاءها من عند الله حتى حل بها سخط الله فهلكت وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كذلك نسلكه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الاولين وقائع الله فبين خلا قبلكم من الامم في القول في تأويل قوله تعالى (ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون) اختلف أهل التأويل في المعنيين بقوله فظلوا فيه يعرجون فقال بعضهم معنى الكلام ولو فتحنا على هؤلاء القائلين لك يا محمد لوماتنا تينا بالملائكة ان كنت من الصادقين يا ابن السماء فظلت الملائكة تعرج فيه وهم يرونهم عيانا لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون يقول لو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلت الملائكة تعرج فيه لقال أهل الشرك انما أخذ أبصارنا وشبه علينا وانما سحرنا فذلك قولهم لوماتنا تينا بالملائكة ان كنت من الصادقين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن ابن عباس فظلوا فيه يعرجون فظلت الملائكة يعرجون فيه يراهم بنوا دم عيانا لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لوماتنا تينا بالملائكة ان كنت من الصادقين قال ما بين ذلك الى قوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون قال رجعت الى قوله لوماتنا تينا بالملائكة ما بين ذلك قال ابن جريح قال ابن عباس فظلت الملائكة تعرج فنظروا اليهم لقالوا انما سكرت أبصارنا قال قرئش تقول **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون قال قال ابن عباس لو فتح الله عليهم من السماء بابا فظلت الملائكة تعرج فيه يقول يختلفون فيه جاثين وذاهبين لقالوا انما سكرت أبصارنا **حدثت**

(١) التعرير بسرعة الذهاب في الهزيمة وسبق في سورة هود لم أعد بدال وال وهو تحيف فتنبه . مستحجه

يحفظونه ويدرسونه ويكتبونه في القراطيس باحتياط بليغ وجد كامل حتى ان الشيخ المهيب لو اتفق له لحن في حرف من كتاب الله لقال له بعض الصبيان أخطأت ومن جملة اعجاز القرآن وصدقه أنه سبحانه أخبر عن بقاءه محفوظا عن التغيير والتحريف وكان كما أخبر بعد تسعمائة سنة فلم يبق للوحد شك في اعجازه وههنا نكتة هي أنه سبحانه تولى حفظ القرآن ولم يكله الى غيره فبقى محفوظا على مرالصور بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتول حفظها وانما استخفظها الربانيين والأخبار فاختلغوا فيما بينهم ووقع التحريف ثم ذكر أن عادة هؤلاء الجهال مع جميع الانبياء كلفك والغرض تسليته التي صلى الله عليه وسلم وفي الكلام اضممار والتقدير (واقدار سلما من قبلك) رسلا الا أنه حذف ذكر الرسل لدلالة الارسل عليه ومعنى (في شيع الاولين) في أممهم وأتباعهم **حدثنا** رمعي الشيع في آخر الانعام قال جاز الله معنى أرسلسنا فيهم جعلناهم رسلا فيمابينهم قال الفراء اضافة الشيع الى الاولين من اضافة الموصوف الى الصيغة كقوله حق اليقين وبجانب الغربي وقوله (وما يأتيهم) حكاية حال ماضية وانما كان الاستهزاء بالرسل عادة الجهلة في كل قرن لان الفطام عن المألوف شديد وكون الانسان مسخر الأمر من هو مثله أو أقل حاله في المال

والجاء والقبول أشد على أن السبب الكلي فيه هو الخذلان وعدم التوفيق من الله سبحانه ووقوعهم عن مظاهر القهر في الازل قوله (كذلك نسلكه) السلك ادخال الشيء في المحيط ونالت الاشاعة الضمير في نسلكه بحسب عوده الى اقرب المذكورات وهو الاستهزاء الدال عليه يستهزؤن وأما الضمير في قوله (لا يؤمنون به) فيعود الى الذكر لأنه لو عاد الى الاستهزاء

وعدم الايمان بالاستهزاء حق وصواب لم يتوجه اللوم على الكفار ولا يلزم من تعاقب الفمائر عودها على شيء واحد وان كان الأحسن ذلك والحاصل أن مقتضى الدليل عود الضمير الى الأقرب الا اذا منع مانع من اعتباره وقال بعض الادباء منهم قوله لا يؤمنون به تفسيرا للكنية في قوله نسلكه أى نجعل في قلوبهم أن لا يؤمنوا به فثبت دلالة الآية على أن الكفر (٩) والضلال والاستهزاء ونحوهما من الأفعال كلها يخلق الله ويحييها وقالت

المعتزلة الضمير ان يعودان الى الذر لأنه شبه هذا السلك بعمل آخر قبله وليس الانزال الذر والمعنى مثل ذلك الفعل نسلك الذر في قلوب المجرمين ومجمل لا يؤمنون به نصب على الحال أى غير مؤمن به أو هو بيان لقوله كذلك نسلكه والحاصل أننا لقيه في قلوبهم مكذباً مستهزأ به غير مقبول نظيره ماذا أنزلت بلثيم حاجة فلم يحبك اليها فقلت كذلك أنزلها باللائم تعنى مثل هذا الانزال أنزلها بهم ممدودة غير مقضية واعترض بأن التوهم انما يستعمله الواحد المتكلم لظهار العظمة والحلال ومثل هذا التعظيم انما يحسن ذكره اذا فعل فعلاً يظهر له أثر قوي كامل أما اذا فعل بحيث يكون منازعه ومدافعه غالب عليه فانه يستقبح ذكره على سبيل التعظيم والأمر ههنا كذلك لانه تعالى سلك استماع القرآن وتحفظه وتعليمه في قلب الكافر لاجل أن يؤمن به ثم انه لم يلتفت اليه ولم يؤمن به فصار فعل الله كالهدر الضائع وصار الشيطان كالثعلب المدافع فكيف يحسن ذكر النون المشعر بالتعظيم في هذا المقام أما قوله (وقد خلت سنة الاولين) ففيل أى طريقتهم التي بينها الله في اهلا كههم حسين كذبوا برسلهم وبالذكر المنزل عليهم وهذا يناسب تفسير المعتزلة وفيه وعيد

عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون يعنى الملائكة يقول لو فتحت على المشركين باباً من السماء فنظروا الى الملائكة تعرج بين السماء والارض لقال المشركون نحن قوم مسحورون سحرنا وليس هذا بالحق ألا ترى أنهم قالوا قبل هذه الآية لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين **حدثني** المشنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمر عن نصر عن الضحاك في قوله ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون قال لو أنى فتحت باباً من السماء تعرج فيه الملائكة بين السماء والارض لقال المشركون بل نحن قوم مسحورون ألا ترى أنهم قالوا لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين * وقال آخرون انما عني بذلك بنو آدم ومعنى الكلام عندهم ولو فتحنا على هؤلاء المشركين من قومك يا محمد باباً من السماء فظلوا هم فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون قال قتادة كان الحسن يقول لو فعل هذا بنى آدم فظلوا فيه يعرجون أى يختلفون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون وأما قوله يعرجون فان معناه يرقون فيه ويصعدون يقال منه عرج يعرج عرجاً وارقي وصعد وواحدة المعارج معرج ومعراج ومنه قول كثير

الى حسب عودنا المرء قبله * أبوه فيه معارج سلم

وقد حكى عرج يعرج بكسر الراء في الاستقبال وقوله لقالوا انما سكرت أبصارنا يقول لقال هؤلاء المشركون الذين وصف جل ثناؤه صفتهم باهتياجى انما سكرت أبصارنا واختلفت القراء في قراءة قوله سكرت فقرا أهل المدينة والعراق سكرت بتشديد الكاف بمعنى غشيت وغطيت هكذا كان يقول أبو عمرو بن العلاء فيماد كرى عنه وذكر عن مجاهد أنه كان يقرأ لقالوا انما سكرت **حدثني** بذلك المارث قال ثنا القاسم قال سمعت النخاع يقول في قوله لو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون قال لو أنى فتحت باباً من السماء فظلوا هم فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون ألا ترى أنهم قالوا لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين * وقال آخرون انما عني بذلك بنو آدم ومعنى الكلام عندهم ولو فتحنا على هؤلاء المشركين من قومك يا محمد باباً من السماء فظلوا هم فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون وأما قوله يعرجون فان معناه يرقون فيه ويصعدون يقال منه عرج يعرج عرجاً وارقي وصعد وواحدة المعارج معرج ومعراج ومنه قول كثير

(٣) - (ابن جرير) - (رابع عشر)

الكفر والضلال في قلوبهم وهذا قول الزجاج وينسب تفسير الاشارة ثم حكى اصرارهم على الجهل والتكذيب بقوله (ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا) أى هؤلاء الكفار (فيه يعرجون) يتصاعدون (لقالوا انما سكرت أبصارنا) هو من سكر الشراب أو من سكر سدا الشق يقال

سكر النهر اذا سده وحبس من الجرى والتر كيب يدل على قطع الشئ من سننه الجارى عليه ومنه السكر في الشراب لانه ينقطع عما كان عليه من المضغ في حال الصحو فعني الآية حيرت ابصارنا ووقع بهما من فساد النظر ما يقع بالرجل السكران او حبست عن أفعالها بحيث لا ينفذ نورها ولا تدرك الاشياء على حقا نقها (١٠) عن ابن عباس المراد لو ظل المشركون يصعدون في تلك المعارج ويتطرون الى ملكوت

الله تعالى وقدرته وسلطانه والى عبادة الملائكة الذين هم من خشية ربهم مشفقون لتسككوا في تلك الرؤية وبقوا مصرين على كفرهم وجهلهم كما جحدوا سائر المعجزات من انشقاق القمر وما خص به النبي صلى الله عليه وسلم من القرآن المعجز الذي لا يستطيع الجن والانسان ان يأتوا بمثله قال في الكشف ذكر الظلول يعني أنه قال فظلوا ولم يقل فباتوا يجعل عروجهم بالنهار ليكونوا مستوحشين لما يرون وقال انما سكرت ليدل على أنهم يبتنون القول بأن ذلك ليس إلا تسكيرا للابصار وقيل الضمير في فظلوا للملائكة أى لو أريناهم الملائكة يصعدون في السماء عيانا لقالوا ان السحرة سحرونا وجعلونا بحيث نشاهد هذه الاباطيل التي لاحقيقة لها وههنا سؤال وهو أنه كيف جاز من حم غفير أن يصيروا شاكين فيما يشاهدونه بالعين السليمة في النهار الواضح وأجيب بأنهم قوم مخصوصون لم يبلغوا مبلغ التواتر وكانوار وساء قليل الى العدد فجاز تواترهم على المكابرة والعناد لاسيما اذا جمعهم غرض معتبر كدفع حجة أو غلبة خصم ولما أحاط عن شبه منكرى النبوة بما أجاب وكان القول بالنبوة مفسرعا على القول بالصانع أتبعه دلائل ذلك فقال (ولقد جعلنا في السماء بروجا) رعى اثنتي عشرة عند أهل النجوم

سدت الى أنه بمعنى منعت النظر كما سكر الـ فيمنع من الجرى بحبسه في مكان بالسكر الذي يسكر به * وقال آخرون معنى سكرت أخذت ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن ابن عباس قالوا انما سكرت ابصارنا يقول أخذت ابصارنا حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس انما أخذت ابصارنا وشبه علينا وانما سكرت ابصارنا يقول سكرت ابصارنا يقول أخذت ابصارنا سفيان عن معمر عن قتادة لقالوا انما سكرت ابصارنا يقول سكرت ابصارنا يقول أخذت ابصارنا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا شيان عن قتادة قال من قرأ سكرت مشددة يعنى سدت ومن قرأ سكرت مخففة فانه يعنى سكرت وكان هؤلاء وجهوا معنى قوله سكرت الى أن ابصارهم سكرت فشبه عليهم ما يصرون فلا يميزون بين الصحيح مما يرون وغيره من قول العرب سكر على فلان رآه اذا اختلط عليه رآه فيما يريد فلم يدرك الصواب فيه من غيره فاذا عزم على الرأى قالوا ذهب عنه التسكير * وقال آخرون هو مأخوذ من السكر ومعناه غشي على ابصارنا فلا نبصر كما يفعل السكر بصاحبه فذلك اذا دبر به وغشى بصره كالسمادير فلم يبصر ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انما سكرت ابصارنا قال سكرت السكران الذي لا يعقل * وقال آخرون معنى ذلك غيمت ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن الكلبي سكرت قال غيمت * وأولى هذه الاقوال بالصواب عندى قول من قال معنى ذلك أخذت ابصارنا وسكرت فلا تبصر الشئ على ما هو به وذهب جدا ابصارها وانطفأ نوره كما يقال للشئ الحار اذا ذهب فورته وسكن حذره قد سكر يسكر قال المثنى بن جندل الطهوى

جاء الشتاء واجتأل القبر * واستخفت الأفعى وكانت تطير

* وجعلت عين الحرور تسكر *

أى تسكن وتذهب وتنطفئ وقال ذو الرمة

قبل انصداع الفجر والتهجر * وخوضهن الليل حين يسكر

يعنى حين تسكن فورته وذ كر عن قيس أنها تقول سكرت الريح تسكر سكورا بمعنى سكنت وان كان ذلك عنها صحيحا فان معنى سكرت وسكرت بالتخفيف والتشديد متقاربان غير أن القراءة اتى لا استحييز غيرهما في القرآن سكرت بالتشديد لاجتماع الحجة من القراءة عليها وغير جائز خلافها فيما جاءت به جمعة عليه القول في تأويل قوله تعالى (ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها بالنواظرين) يقول تعالى ذكره (ولقد جعلنا في السماء الدنيا منازل للشمس والقمر وهي كواكب ينزلها الشمس والقمر وزيناها بالنواظرين يقول وزينا السماء بالكواكب لمن نظر اليها وأبصرها * وينحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا

ابو

وذلك أنهم قسموا نطاق الفلك الثامن عندهم باثني عشر قسما متساوية ثم أجيز غمتهى كل قسم وبأوله مبتدأة

من أول الحمل نصف دائرة عظيمة مارة بقطبي الفلك فصا الفلك أيضا منقسما باثني عشرة قطعة كل منها تشبه ضلعاً من أضلاع البياض تسمى برجا ولا شك أن هذه البروج مختلفة الطباع كل ثلاثة منها على طبيعة عنصر من العناصر الاربعه فلذلك يسمى الحمل والاسد والقوس

مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدى مثلثة أرضية والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية والسرطان والعقرب والحوت مثلثة مائية ثم إن كانت أجزاء الفلك مختلفة في الماهية على ما يجوز المتكلمون أو كانت متساوية في تمام الماهية مختلفة في التأثير كما يقول به الحكماء فعلى التقديرين يكون اختصاص كل جزء بطبيعة معينة أو بتأثير معين مع تساوى الشكل (١١) في حقيقة الجسمية دالا على صانع حكيم ومدبر قدير الدليل الآخر قوله

(وزيناها) أى بالشمس والقمر والنجوم (لناظرين) بنظر الاعتبار والاستبصار وقال المنجمون إن الكواكب النابتة كلها على الفلك الثامن وهذا لا ينفي الآية على ما يمكن أن يسبق إلى الوهم لأنها سواء كن في سماء الدنيا أو في سموات أخرى فلو كانا أنحر فوفا فلا بد أن يكون ظهورها في السماء الدنيا فتكون السماء الدنيا منية بها والآية لا تدل على هذا القدر وتظهر هذه الآية قوله تعالى في حم السجدة وزينا السماء الدنيا بمصابيح ومثلها في سورة الملأ الدليل الثالث قوله (وحفظناها) أى البروج أو السماء (من كل شيطان رجيم الامن استرق السمع) أنصب على الاستثناء المنقطع أى لكن من استرق وجاز أن يكون مخفوضا أى الامن استرق وعن ابن عباس يريد الخطفة اليسيرة (فاتبعه) أى أدركه ولحقه (شهاب مبین) ظاهر للبصرين والشهاب شعلة نار ساطع وقد يسمى الكوكب شهابا لاجل لمعانه وبريقه قال ابن عباس كانت الشياطين لا ينجبون من السموات وكانوا يدخلونها ويسمعون أخبار الغيوب من الملائكة فيلقونها على الكهنة فلما ولد عيسى عليه السلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها وهذا هو المراد بحفظ السموات كما لحفظ أحدنا منزله من يتجسس

أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال قال ثنا عبد الله قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولقد جعلنا في السماء بروجا قال كواكب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد جعلنا في السماء بروجا وبروجها نجومها حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بروجا قال الكواكب القول في تأويل قوله تعالى ﴿وحفظناها من كل شيطان رجيم الامن استرق السمع فاتبعه شهاب مبین﴾ يقول تعالى ذكره وحفظنا السماء الدنيا من كل شيطان لعين قدرجه الله ولعنه الامن استرق السمع يقول لكن قد استرق من الشياطين السمع مما يحدث في السماء بعضها فيتبعه شهاب من النار مبین بين أثره فيه أما باخباله وفساده أو باحراقه وكان بعض نحوى أهل البصرة يقول في قوله الامن استرق السمع هو استثناء خارج كما قال ما أشكى الاخير يريد أن ذكر خيرا وكان ينكر ذلك من قبله بعضهم ويقول إذا كانت الاعمى لكن عملت عمل لكن ولا يحتاج الى اضمار ذكر ويقول لو احتاج والامر كذلك الى اضمار ذكر احتاج قول القائل قام زيد لا عمرو الى اضمار ذكر ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عثمان بن مسلم قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال تصعد الشياطين أفواجا تسترق السمع قال فينفرد المارد منها فيعلو فيرى بالشهاب فيصيب جهنم أو جنبه أو حيث شاء الله منه فيلتهب فيأتى أحجابه وهو يلتهب فيقول انه كان من الامر كذا وكذا قال فيذهب أولئك الى اخوانهم من الكهنة فيريدون عليه أضعافه من الكذب فيخبرونهم به فاذا رأوا شيئا مما قالوا قد كان صدقوه بما جاؤهم به من الكذب حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله وحفظناها من كل شيطان رجيم الامن استرق السمع قال أراد أن يخطف السمع وهو كقوله الا من خطف الخطفة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الامن استرق السمع وهو نحو قوله الامن خطف الخطفة فاتبعه شهاب ناقب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله الامن استرق السمع قال خطف الخطفة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الفضالة يقول في قوله الامن استرق السمع هو كقوله الامن خطف الخطفة فاتبعه شهاب ناقب كان ابن عباس يقول ان الشهاب لا تقتل ولكن تحرق وتخب وتخرج من غير أن تقتل حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن ابن جريح من كل شيطان رجيم قال الرجيم الملعون قال وقال القاسم عن الكسائي أنه قال الرجيم في جميع القرآن الشتم القول في تأويل قوله تعالى ﴿والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأبتنا فيها من كل شئ موزون﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله والأرض مددناها والأرض دسوناها فبسطناها وألقينا فيها رواسي يقول وألقينا في ظهورها رواسي يعنى جبالا ثابتة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والأرض مددناها وقال في آية أخرى والأرض بعد ذلك دحاها وذكر لنا أن أم القرى مكة منها دحيت الأرض قوله وألقينا فيها رواسي رواسيها جبالها وقد ينما معنى الرسو فيما مضى بشواهد المغنية عن عادته وقوله وأبتنا فيها من كل شئ

ويحصى من الفساد والاستراق السعى في اسامع الكلام مستخفيا قال الحكماء ان الأرض اذا سخنت بالشمس ارتفع منها بخار يابس فإذا بلغ النار التي دون الفلك احترق بها واشتعل لدهية فيه فيحدث منها أنواع النيران من جملتها الشهب فلا ريب أنها كانت موجودة قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم إلا أنهم لم تكن مسيطرة على الشياطين وإنما قبض كونهما رجوما للشياطين في زمن عيسى عليه السلام ثم في زمن

محمد صلى الله عليه وسلم * اسولة ليعب مجبوران يشاهد هولاء الجن واحدا كان او لا من جنسهم يسترقون السمع فيحرقون ثم اثمهم مع ذلك يعودون لمثل صنيعهم والجواب اذا جاء القضاء على البصر فاذا قبض الله اطرافهم الحرق لطغيانها قدره من الدواعي المطمعة في درك المقصود ما عندها يقدم على العمل المفضي (١٣) الى الهلاك والبوار * آخر قد ورد في الاخبار ان ما بين كل سماء مسيرة جسمائة عام

فهو لاء الجن ان قدر واعلى حرق السماء ناقض قوله سبحانه هل ترى من فطور وان لم يقدر وا فكيف يمكنهم استماع اسرار الملائكة من ذلك البعد البعيد ولم لا يسمعون كلام الملائكة حال كونهم في الارض واجيب باناسلنا ان بعد ما بين كل سماء ذلك القدر الا ان نحن الفلك لعله قدر قليل وقدر روى الزهري عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس في نفر من اصحابه اذ رعى بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في الجاهلية اذا حدث مثل هذا قالوا كنا نقول بولد عظيم او يموت عظيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يرعى لموت أحد ولا حياة ولكن ربنا تعالى اذا قضى الامر في السماء سمحت حلة العرش ثم سبج أهل السماء وسبج أهل كل سماء حتى ينتهي التسبيح الى هذه السماء ويستخبر أهل هذه السماء فيخبرونهم ولا يزال ينتهي ذلك الخبر من سماء الى سماء الى أن ينتهي الخبر الى هذه السماء ويخطف الجن فيرمون فاجابوه على وجهه فهو حق ولكنهم يزيدون * آخر الشياطين مخلوقون من نار فكيف تحرق النار النار والجواب ان الاقوى قد يبطل الاضعف وان كان من جنسه * آخر ان هذا الرجم لو كان من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم فكيف بقي بعد وفاته

موزون يقول وأنبئتني في الارض من كل شيء يقول من كل شيء بقدر مقدر وبمقدور معلوم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأنبئتنيها من كل شيء موزون يقول معلوم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنبئتنيها من كل شيء موزون يقول معلوم حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح أوعن أبي مالك في قوله من كل شيء موزون قال بقدر حدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل ابن أبي خالد عن أبي صالح أوعن أبي مالك مثله حدثني المثنى قال ثنا الحسائي قال ثنا شريك عن خفيف عن عكرمة من كل شيء موزون قال بقدر حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي يعني ابن الجعد قال أخبرنا شريك عن خفيف عن عكرمة من كل شيء موزون قال بقدر حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن خفيف عن عكرمة قال بقدر حدثنا أحمد قال ثنا سفيان عن حصين عن سعيد بن جبيرة عن كل شيء موزون قال معلوم حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا عبد الله بن يونس قال سمعت الحكم بن عتيبة وسأله أبو مخزوم عن قوله من كل شيء موزون قال من كل شيء مقدور حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا عبد الله بن يونس قال سمعت الحكم وسأله أبو عروة عن قول الله عز وجل من كل شيء موزون قال من كل شيء مقدور هكذا قال الحسن وسأله أبو عروة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله من كل شيء موزون قال مقدور بقدر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد من كل شيء موزون قال مقدور بقدر حدثني المثنى قال ثنا علي بن الهيثم قال ثنا يحيى بن زكريا عن ابن جريح عن مجاهد قال مقدور بقدر حدثنا المثنى قال ثنا علي بن الهيثم قال ثنا يحيى بن زكريا عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح من كل شيء موزون قال بقدر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنبئتنيها من كل شيء موزون يقول معلوم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت النخعا يقول في قوله من كل شيء موزون يقول معلوم * وكان بعضهم يقول معنى ذلك وأنبئتني الجبال من كل شيء موزون يعني من الذهب والفضة والنحاس والرصاص ونحو ذلك من الأشياء التي توزن ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنبئتنيها من كل شيء موزون قال الأشياء التي توزن * وأولى القولين

الجواب هذا من المعجزات الباقية والغرض منه ابطال الكهانة * آخر ان الشهب قد تحدث بالتراب من الارض والالم عندنا

يمكن الاحساس بها فكيف تمنع الشياطين من الوصول الى الفلك حين الاستراق واجيب بأر البعد عندنا غير مانع من السماع فلهذا تعالى آثرى عادته بانهم اذا وقعوا في تلك المواضع سمعوا كلام الملائكة * آخر لو كان يمكنهم نقل اخبار الملائكة الى الكهنة فكيف لم يقدر واعني

نقل أسرار المؤمنين إلى الكفار وأجيب بأنه تعالى أقدرهم على شيء وأهزمهم عن شيء ولا يستل عما يفعل وأقول لعل السبب فيه أن نسبتهم إلى الروحيات أكثر * آخر إذا جوزتم في الجملة اطلاع الحن على بعض المغيبات فقد ارتفع الوثوق عن إخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن بعض الغيوب فلا يكون دليلاً على صدقه لا يقال أنه تعالى أخبرناهم عن ذلك (١٣) بعد مولد النبي صلى الله عليه وسلم لا نأقول صدق هذا الكلام مبنى على صحة

نبوته فلو أثبتنا صحة نبوته به لزم الدور والجواب أن نعرف صحة نبوته بدلائل أخر حتى لا يدور ولكن لا ريب أن إخباره عن بعض المغيبات مؤكد لنبوته وإن لم يكن مثبتاً لها الدليل الرابع قوله (والأرض مدبناها والقينا فيها رواسب) وقدم تفسير مثله في أول سورة الرعد الدليل الخامس قوله (وأنتنافها) أي في الأرض أوفى الجبال الرواسب (من كل شيء موزون) عيزان الحكمة ومقدر عقدار الحاجة وذلك أن الوزن سبب معرفة المقدار فأطلق اسم السبب على المسبب وقيل أي له وزن وقدر في أبواب النعمة والمنفعة وقيل أراد أن مقاديرها من العناصر معلومة وكذا مقدار تأثير الشمس والكواكب فيها وقيل أي مناسب أي محكوم عليه عند العقول السليمة بالحسن واللطافة يقال كلام موزون أي مناسب وفلان موزون الحركات وقيل أراد ما يوزن من نحو الذهب والفضة والنحاس وغيرها من الموزونات كأكثر الفواكه والنبات (وجعلنا لكم فيها) أي في الأرض أوفى تلك الموزونات (معاش) ما يتوصل به إلى المعيشة وقدم في أول الأعراف (ومن) عطف على معاش أي جعلنا لكم من (لستم له برازقين) أو عطف على محل لكم لا على المجرور فقط فإنه لا يجوز في إلا كثيراً بإعادة

عندنا بالصواب القول الأول لاجتماع الخصة من أهل التأويل عليه في القول في تأويل قوله تعالى (وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين) يقول تعالى ذكره وجعلنا لكم فيها معاش في الأرض معاش وهي جمع معيشة ومن لستم له برازقين * اختلف أهل التأويل في المعنى في قوله ومن لستم له برازقين فقال بعضهم عنى به الدواب والأنعام ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله جميعاً عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن لستم له برازقين الدواب والأنعام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون عنى بذلك الوحش خاصة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور في هذه الآية ومن لستم له برازقين قال الوحش فتأويل من في ومن لستم له برازقين على هذا التأويل بمعنى ما وذلك قليل في كلام العرب * وأولى ذلك بالصواب وأحسن أن يقال عنى بقوله ومن لستم له برازقين من العبيد والاماء والدواب والأنعام فغنى ذلك وجعلنا لكم فيها معاش والعبيد والاماء والدواب والأنعام وإذا كان ذلك كذلك حسن أن توضع حيث ذم مكان العبيد والاماء والدواب من وذلك أن العرب تفعل ذلك إذا أرادت الخبر عن البهائم معها بنو آدم وهذا التأويل على ما قلناه وصرفنا إليه معنى الكلام إذا كانت من في موضع نصب عطفاً على معاش بمعنى جعلنا لكم فيها معاش وجعلنا لكم فيها من لستم له برازقين وقيل إن من في موضع خفض عطفاً على الكاف والميم في قوله وجعلنا لكم بمعنى وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين وأحسب أن منصوراً في قوله هو الوحش قصد هذا المعنى وإياه أراد وذلك وإن كان له وجه في كلام العرب فبعيد قليل لأنهم لا تنكاد تظاهر على معنى في حال الخفض ورعما جاء في شعر بعضهم في حال الضرورة كما قال بعضهم

هلا سألت بذي الجحاح عنهم * وأبي نعيم ذي اللواء المحرق

فرداً بانهيم على الهاء والميم في عنهم وقد بينت قبح ذلك في كلامهم في القول في تأويل قوله تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم) يقول تعالى ذكره وما من شيء من الأمطار الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر لكل أرض معلوم عندنا حذوه ومبلغه * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا يزيد بن أبي زياد عن رجل عن عبد الله قال ما من أرض أمطر من أرض ولكن الله يقدره في الأرض ثم قرأ وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن يزيد بن أبي زياد عن أبي جحيفة عن عبد الله قال ما من عام بأمر من عام ولكن الله يصرفه عن يشاء ثم قرأ وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم

الحار والتقدير وجعلنا لكم معاش ومن لستم له برازقين وأراد بهم العيال والمال والخدم الذين رازقهم في الحقيقة هو الله تعالى وحده لا الآباء والسادات والمخاديم ويدخل فيه بحكم الغلب غير ذوى القول من الأنعام والدواب والوحش والطير كقوله وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها وقد يذ كر غير من يعقل بصفة من يعقل بوجه تامن الشبه كقوله يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم والدواب تشبه ذوى العقول من

جهة أنها طالبة لا رزاقها عند الحاجة يحكى أنه قلت مياه الأودية في بعض السنين واشتد عطش الوحوش فرفعت رأسها إلى السماء فانزل الله المطر ثم بين غاية قدرته ونهاية حكمته فقال (وان من شيء الا عندنا خزائنه) قال جمع من المفسرين أراد بالشئ ههنا المطر الذي هو سبب لأرزاق بني آدم وغيرهم من الطير والوحش (١٤) وذلك أنه لما ذكره عايشهم بين أن خزائن المطر الذي هو سبب المعاش عنده أى في أمره يحكمه وتديره قوله (وما ننزله الا بقدر معلوم) عن ابن عباس يريد قدر الكفاية وقال الحكم ما من عام بأكثر مطرا من عام آخر ولكنه عطر قوم ويحرم آخرون وربما كان في البحر واعلم أن لفظ الآية لا يدل على هذين القولين فلو ساعد هما نقل جميع أمكن أن يقبلهما العقل والا كان شبه تحكم والظاهر عموم الحكم وان ذكر الخزانة تشمل لا قدره على كل مقدور والمعنى ان جميع الممكنات مقدورة ومملوكة له يخرجها من العدم الى الوجود كيف شاء وهي وان كانت غير متناهية بالقوة لان كلامها يمكن أن يقع في أوقات غير محصورة على سبيل البذل وكذا الكلام في الاحياز وسائر الاعراض والاصناف اختصاص ذلك الخارج الى الوجود بقدر معين وشكل معين وحين ووقت معين الى غير ذلك من الصفات المعينة دون اضدادها لا بد أن يكون بتخصيص شخص وتقدير مقدار وهو المراد من قوله وما ننزله الا بقدر معلوم وقد يتسلسل بالآية بعض المعتزلة في أن المعدوم شيء قبل المراد أن تلك الذوات والماهيات كانت مستقرة عند الله بمعنى أنها كانت ثابتة من حيث انها حقائق وماهيات ثم انه تعالى نزل أى أخرجه بعضها من العدم الى الوجود الدليل السادس قوله (وأرسلنا الرياح) ومن قرأ الرياح فاللام للنس (لواقح)

حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا ابراهيم بن مهدي المصيصي قال ثنى علي بن مسهر عن يزيد بن أبي زياد عن أبي جحيفة عن عبد الله بن مسعود ما من عام بأكثر مطرا من عام ولكن الله يقسمه حيث شاء عامها ههنا وعامها ههنا ثم قرأ وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح وان من شيء الا عندنا خزائنه قال المطر خاصة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى هشيم قال أخبرنا اسمعيل ابن سالم عن الحكم بن عتيبة في قوله وما ننزله الا بقدر معلوم قال ما من عام بأكثر مطرا من عام ولا أقل ولكنه عطر قوم ويحرم آخرون وربما كان في البحر قال وبلغنا أنه ينزل مع المطر من الملائكة أكثر من عدد ولد ابليس وولد آدم يحصون كل قطرة حيث تقع وما تنبت القول في تأويل قوله تعالى (وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأنسجنا منه كوة وما أنزلناه بخازنين) اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأته عامة القراء وأرسلنا الرياح لواقح وقرأ بعض قراء أهل الكوفة وأرسلنا الريح لواقح فوجد الريح وهي موصوفة بالجمع أعني بقوله لواقح وينبغي أن يكون معنى ذلك أن الريح وان كان لفظها واحدا فمعناها الجمع لأنه يقال جاءت الريح من كل وجه وهبت من كل مكان فيقول لواقح لذلك فيكون معنى جمعهم نعمتها وهي في اللفظ واحدة معنى قولهم أرض سباسب وأرض أغفال وثوب أخلاق كما قال الشاعر

جاء الشتاء وقصص أخلاق * شرادم ينحك مني التواق

وكذلك تفعل العرب في كل شيء اتسع * واختلف أهل العربية في وجه وصف الرياح باللقح وانما هي ملقحة للاحقة وذلك أنها تلقح السحاب والشجر وانما توصف باللقح الملقوحة لا الملقح كما يقال ناقصة لاقح وكان بعض نحوي البصرة يقول قيل الرياح لواقح فجعلها على لاقح كأن الرياح لقيحت لان فيها خيرا فقد لقيحت بخير قال وقال بعضهم الرياح تلقح السحاب فهذا يدل على ذلك المعنى لانها اذا أنشأت وفيها خير وصل ذلك اليه وكان بعض نحوي الكوفة يقول في ذلك معنيان أحدهما أن يجعل الريح هي التي تلقح عروها على التراب والماء فيكون فيها اللقاح فيقال ريح لاقح كما يقال ناقصة لاقح قال ويشهد على ذلك أنه وصف ريح العذاب فقال عايشهم الريح العقيم فجعلها عقيما اذا لم تلقح قال والوجه الآخر أن يكون وصفها باللقح وان كانت تلقح كما قيل ليل نائم والنوم فيه وسر كاتم وكما قيل المبروز والختموم فجعل مبروزا ولم يقل مبرزا بناء على غير فعله أى ان ذلك من صفاته فجاز مفعول لفعل كما جاز فاعل لمفعول اذا لم يرد البناء على الفعل كما قيل ما عدا فني والصواب من القول في ذلك عندى أن الرياح لواقح كما وصفها به جل ثناؤه من صفاتها وان كانت قد تلقح السحاب والأشجار فهي لاحقة ملقحة ولقحها جعلها الماء واللقاح السحاب والشجر عملها فيه وذلك كما قال عبد الله بن مسعود حدثنا أبو كريب قال ثنا المخاريبي عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن سكين عن عبد الله بن مسعود في قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال يرسل الله الرياح فتحمل الماء فتحري السحاب فتدرك اللقحة ثم عطر حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال بن قيس بن

قال ابن عباس معناه ملايح جمع ملقحة لانها تلقح السحاب بمعنى أنها تحمل الماء وتجهه الى السحاب أولانها تلقح الشجر أى سكن تقويمها وتميها الى أن يخرج ثمرها قاله الحسن وقتادة والفعال وقد جاء في كلام العرب فاعل بمعنى مفعول قال * ومختبط مما تطيح الطوائح * يريد المطاوح جمع مطيحة وقال ابن النباري تقول العرب أبقل النبات فهو بأقل أى مبقل وقال الزجاج معناه ذوات لقحة لانها تعصر السحاب

وبدره كاتدر اللقحة كما يقال راح أي ذورح ولا بن وتامر أي ذولبن وذوتمر وقيل ان الريح في نفسها الاقح أي حاملة للسحاب أولباء من قوله تعالى حتى إذا قلت سبحاناً نقلاً أو حاملة للخبر والرزق كما قيل لضدها الريح العقيم (فأسقينا كوه) أي جعلناه لكم سقياً قال أبو علي يقال سقيته الماء إذا أعطاه قدر ما يروى وأسقيته نهراً أي جعلته شرباً له والذي يؤكده هذا (١٥) اختلاف القراء في قوله نسقيكم مما بطونه ولم

يختلفوا في قوله وسقاكم ربهم شرباً طهوراً ويقال سقيته لشفته وأسقيته لما شيته وأرضه (وما أنتم له بخازنين) نفى عنهم ما أثبتته لنفسه في قوله وان من شيء الا عندنا خزائنه أي نحن الخازنون للماء لأنتم أراد عظيم قدرته وعجز من سواه * الدليل السابع قوله (وانا نحن نحجي ونميت) والغرض الاستدلال بانحصار الاحياء والامانة فيه على أنه واحد في ملكه وملكه قال أكثر المفسرين انه وصف النبات فيما قبل فهذا الاحياء مختص بالحيوان ومنهم من يحمله على القدر المشترك بين احياء النبات وبين احياء الحيوان (ونحن الوارثون) مجاز عن بقاءه بعد هلاك ما عداه كما مر في آخر آل عمران في قوله والله ميراث السموات والارض قوله (ولقد علمنا) عن ابن عباس في رواية عطاء (المستقدمين) يريد أهل طاعة الله والمستأخرين يريد المتخلفين عن طاعته ويرى أنه صلى الله عليه وسلم رغب الناس في الصف الاول في الجماعة فازدحم الناس عليه فأنزله الله الآية والمعنى اننا نجزئهم على قدر نيائهم وقال النخلة يمتثل يعنى في صف القتال وقال ابن عباس في رواية أبي الجوزاء كانت امرأة حسنة تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قوم يتقدمون الى الصف الاول لئلا يروها وآخرون يتخلفون ويتأخرون لئلا يروها

سكن عن عبد الله وأرسلنا الرياح لواقح قال يبعث الله الريح فتلقح السحاب ثم تريحه فتدرك تدر اللقحة ثم تمطر حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أسباط بن محمد عن الأعمش عن المنهال ابن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله بن مسعود في قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال يرسل الرياح فتحمل الماء من السماء ثم تريح السحاب فتدرك تدر اللقحة فتدرك عبد الله بقوله يرسل الرياح فتحمل الماء أنها هي اللاحقة بحملها الماء وان كانت ملقحة بالقاحها السحاب والشجر * وأما جماعة آخر من أهل التأويل فانهم وجهوا وصف الله تعالى ذكره بإهاباً بأنها لواقح الى أنه بمعنى ملقحة وأن اللواقح وضعت موضع ملاقح كما قال نهشل بن حري لبيك يزيد (١) بأش لضرعة * وأسعث من طوحته الطوائع يريد المطاوح وكما قال النابغة

كلني لهم يا أممية ناصب * وليل أفاقيه بطي الكواكب
بمعنى منصب ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم في قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال تلقح السحاب حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم مثله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم مثله حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجا عن الحسن قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال لواقح للشجر قلت أول السحاب قال والسحاب تريحه حتى يعطر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسحق بن سليمان عن أبي سنان عن حبيب بن أبي ثابت عن عبيد بن عمير قال يبعث الله المباشرة فتقوم الارض فنا ثم يبعث الله المشيرة فتثير السحاب ثم يبعث الله المؤلفة فتؤلف السحاب ثم يبعث الله اللواقح فتلقح الشجر ثم تلا عبيد وأرسلنا الرياح لواقح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأرسلنا الرياح لواقح يقول لواقح للسحاب وان من الريح عذابا وان من هارحة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لواقح قال تلقح الماء في السحاب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن ابن عباس لواقح قال تلقح الشجر وتريح السحاب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت النخلة يقول في قوله وأرسلنا الرياح لواقح الرياح يبعثها الله على السحاب فتلقحه فيملي ماء حدثنا أبو كريب قال ثنا أحمد بن يونس قال ثنا عيسى بن ميمون قال ثنا أبو الميزم عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح الجنوب من الجنة وهي الريح اللواقح وهي التي ذكر الله تعالى في كتابه وفيها منافع للناس حدثني أبو الجاهر الحصى أو الحضرمي محمد بن عبد الرحمن قال ثنا عبد العزيز بن موسى قال ثنا عيسى بن ميمون أبو عبيدة عن أبي الميزم عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله سواء وقوله فأنزله من السماء ماء فأسقينا كوه يقول تعالى ذكره فأنزله من السماء مطراً فأسقينا كوه ذلك المطر لشرب أرضكم ومواسيكم ولو كان معناه أنزلناه لتشربوه (١) الذي في التفسير الكبير بأش ذو ضراعة وأسعث مما الخ ولعل ما هنار رواية كتبه منحه

وكان قوم إذا ركعوا جافوا أيديهم لينظروا من تحت آباطهم فترأت وقيل المستقدمون هم الاموات والمستأخرون هم الاحياء وهذا القول شديد التناسب لما قبل الآية ولما بعدها وقيل المستقدمون هم الامم السالفة والمستأخرون هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقال عكرمة المستقدمون من خلقى والمستأخرون من لم يخلق بعد والتأخر الموم وأن علمه تعالى شامل لجميع الذوات والاحوال الماضية والمستقبلية

فلا ينبغي أن يتحصل الآية بحالة دون أخرى ثم نبه على أن الحشر والنشر أمر واجب ولا يقدر على ذلك أحد الا هو فقال (وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم) فلما كتبه بنى أمر العباد على التكليف والجزاء ولعله قدر على توفية مقادير الجزاء * الدليل الثامن الاستدلال على خلق الانسان خاصة وذلك أنه لا بد من انتهاء الناس الى انسان (١٦) أول ضرورة امتناع القول بوجود حوادث لأول لها وقد أجمع المفسرون

على أنه آدم عليه السلام ورأيت في كتب الشيعة عن محمد بن علي الباقر رضي الله عنه أنه قد انقضى قبل آدم الذي هو أبونا ألف ألف آدم أو أكثر وكيف كان فلا بد من انسان هو أول الناس والأقرب أنه تعالى خلق آدم من تراب ثم من طين ثم من حماء بنون ثم من صلصال كالغفار وقد كان قادرا على خلقه من أي جنس من الاجسام كان بل كان قادرا على خلقه ابتداء وانما خلقه على هذا الترتيب لمحض المشيئة أولا لما كان فيه من زلة الملائكة والجن أو لغير ذلك من المصالح ولا شدا أن خلق الانسان من هذه الامور أعجب من خلق الشيء من شكله وجنسه والصلصال الطين اليابس الذي يصلصل أي يصوت وهو غير مطبوخ فاذا طبخ فهو غار وقيل هو تضعيف صل اذا أتت والحاء الاسود المتغير من الطين وكذلك الحماة بالتسكين والمنون المصور من سنة الوجه أي صورته قاله سيبويه وقال أبو عبيدة المنون للصبوب المفرغ أي أفرغ صورة انسان كما تفرغ الصورة من الجواهر المذابة وقال ابن السكيت سميت أبا عمرو يقول معناه متغير منتهن وكأنه من سنت الجرار على الحجر اذا حك كتبه فالذي يسيل منه ماسنين ولا يكون الا منتنا قال في الكشف قوله من حاصفة صلصال أي خلقه من

لقليل فسقينا كموه وذلك أن العرب تقول اذا سقت الرجل ماء شربه أو لبنا أو غيره سقيته بغير ألف اذا كان لسقيه واذا جعلوا له ماء لشرب أرضه أو ماشيته قالوا أسقيته وأسقيت أرضه وما شيته وكذلك اذا استسقت له قالوا أسقيته واستسقيته كما قال ذو الرمة

وقفت على رسم لمية ناقتي * فمازلت أبكي عنده وأخطبه
وأسقيه حتى كاد مما أبشه * تكلمني أحجاره وملاعبه

وكذلك اذا وهبت لرجل اهابا ليحمله سقاء قالت أسقيته اياه وقوله وما أنتم له بخازنين يقول واستم بخازني الماء الذي أنزلنا من السماء فأسقينا كموه فتمنعوه من أسقيه لان ذلك بيدى والى أسقيه من أشاء وأمنعه من أشاء كما حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال سفيان وما أنتم له بخازنين قال بمانعين في القول في تأويل قوله تعالى (وانا لنحن نحي ونغيث ونحن الوارثون) ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين يقول تعالى ذكره وانا لنحن نحي ونغيث ونحن الوارثون ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين يقولون نحن نزل الارض ومن عليها بأن نغيث جميعهم فلا يبقى حتى سوانا اذا جاء ذلك الأجل وقوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين اختلاف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ولقد علمنا من مضى من الأمم فتقدم هلاكهم ومن قد خلق وهو حي ومن لم يخلق بعد من سيخلق ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبيه عن عكرمة ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال المستقدمون من قد خلق ومن خلا من الامم والمستأخرون من لم يخلق حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم قال ثنا عمرو بن قيس عن سعيد بن مسروق عن عكرمة في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال هم خلق الله كلهم قد علم من خلق منهم الى اليوم وقد علم من هو خالقه بعد اليوم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن التيمي عن أبيه عن عكرمة قال ان الله خلق الخلق ففرغ منهم فالمستقدمون من خرج من الخلق والمستأخرون من بقي في أصلاب الرجال لم يخرج حدثني محمد بن أبي معشر قال أخبرني أبو معشر قال سمعت عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود يقول حدثني محمد بن كعب في قول الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين فقال عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود خير صفوف الرجال المقدم وشر صفوف الرجال المؤخر وخير صفوف النساء المؤخر وشر صفوف النساء المقدم فقال محمد بن كعب ليس هكذا ولقد علمنا المستقدمين منكم الميت والمقتول والمستأخرين من يلحق بهم من بعد وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم فقال عون بن عبد الله وفعل الله وجزاؤه خيرا حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال قال قتادة المستقدمين من مضى والمستأخرين من بقي في أصلاب الرجال حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا أبو الاحوص قال ثنا سعيد بن مسروق عن عكرمة وخفيف عن مجاهد في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال مات ومن بقي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله

صا صا ل كائن من حاقلت ولا يبعد أن يكون بدلا أي خلقه من حاء قال وحق مسنون بمعنى مصور أن يكون صفة للصلصال كأنه أفرغ الحماة فصور منها عثال انسان أجوف فيبس حتى اذا انقرصلصل ثم غيره بعد ذلك الى جوهر آخر قوله (والجان) قال الحسن ومقاتل وقتادة وهو رواية عطاء عن ابن عباس ربا ابليس وعن ابن عباس في رواية أخرى هو أبو الجن كما دم أبي الناس وهو

قول الاكثرين والتركيب يدل على السبق والتواري عن الاعين وقد مر فيما سلف ولا سيما في تفسير الاستعاذة في أول الكتاب (خلقناه من قبل) قال ابن عباس أي من قبل خلق آدم و (السموم) الريح الحارة النافذة في المسام تكون في النهار وقد تكون بالليل ومسام البدن الخروق الخفية التي يبرز منها العرق ويخار الباطن ولا شك أن تلك الريح فيها نار ولها الفتح (١٧) على ما ورد في الخبر أنه لفتح جهنم قال ابن

مسعود هذه السموم جزء من سبعين جزءاً من سموم النار التي خلق الله منها الجن ولا استبعاد في خلق الله الحيوان من النار فإنا نشاهد السم تدل قد يتولد فيها وعلى قاعدة الحكيم كل مستخرج من العناصر فإنه يمكن أن يغلب عليه أحدها وحينئذ يكون مكانه مكان الحرارة والغالب والحرارة مقوية للروح لا مضادة لها ثم إنه لما استدلل بخدوث الانسان الأول على كونه قادراً مختاراً ذكر بعده واقعة والمراد بكونه بشراً أنه يكون جسمًا كثيفاً يباشر ويلقي والملائكة والجن لا يباشرون للطاقة أجسامهم والبشرة طاهر الجلد من كل حيوان (فإذا سويته) عدلت خلقته وأكملتها أو سويت أجزأ بدنه بتعديل الاركان والاخلاط والمزاج التابع لذلك اعتد الانوعياً وشخصياً (ونفخت فيه من روحي) النفخ اجراء الريح في تجاه يف جسم آخر فمن زعم أن الروح جسم لطيف كالهواء سار في البدن فعناء ظاهر ومن قال أنه جوهر مجرد غير متغير ولا حال في متغير فعني النفخ عندئذ هيئة البدن لا جيل تعاقب النفس الناطقة قال جارا الله ليس ثم نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل لتحصيل ما يجيبه فيه وتعام الكلام في الروح سوف يحى ان شاء الله في قوله ويسئلونك عن الروح ولا خلاف في أن الاضافة في قوله روحى للتشريف والتكريم

ولقد علمنا المستقدمين منكم قال كان ابن عباس يقول آدم صلى الله عليه وسلم ومن مضى من ذريته ولقد علمنا المستأخرين من بقى في أصلاب الرجال حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال المستقدمون آدم ومن بعده حتى نزلت هذه الآية والمستأخرون قال كل من كان من ذريته «قال أبو جعفر» أظنه أن قال ما لم يخلق وما هو مخلوق حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبيه عن عكرمة قال المستقدمون ما خرج من أصلاب الرجال والمستأخرون ما لم يخرج ثم قرأ وان ربك هو يحشرهم أنه حكيم عليم «وقال آخرون عني بالمستقدمين الذين قد هلكوا والمستأخرين الأحياء الذين لم يهلكوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين يعني بالمستقدمين من مات ويعني بالمستأخرين من هو حي لم يمت حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الصادق يقول في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم يعني الاموات منكم ولقد علمنا المستأخرين بقيتهم وهم الأحياء يقول علمنا من مات ومن بقى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال المستقدمون منكم الذين مضوا في أول الامم والمستأخرون الباقون «وقال آخرون بل معناه ولقد علمنا المستقدمين في أول الخلق والمستأخرين في آخرهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر في هذه الآية ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال أول الخلق وآخره حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن الشعبي في قول الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال ما استقدم في أول الخلق وما استأخر في آخر الخلق حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم عن داود بن أبي هند عن عامر في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم قال في العصر والمستأخرين منكم في أصلاب الرجال وأرحام النساء وقال آخرون بل معنى ذلك ولقد علمنا المستقدمين من الامم والمستأخرين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شاذان قال أخبرنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شاذان قال أخبرنا ورقاء المستقدمين منكم قال القرون الأولى والمستأخرين أمة محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال المستقدمون ما مضى من الامم والمستأخرون أمة محمد صلى الله عليه وسلم حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد بن جوه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري

(١٨) - (ابن جرير) - رابع عشر

مثل ناقة الله وبيت الله والفاء في قوله (ففعوا) تدل على أن وقوعهم

في السجود كان واجبا عليهم عقيب التسوية والمنفوخ وغير تراخ الالميرد قوله (كلهم) أزال احتمال أن بعض الملائكة لم يسجدوا وقوله (أجمعون) أزال احتمال أنهم سجدوا متفرقين وقال سيوبه والخليل أجمعون تؤكد بعد تؤكد رجوع الزجاج هذا القول لان أجمع معرفة فلا

يقع حالا ولو صح أن يكون حالا وكان منتصباً فأد المعنى الذي ذكره المبرد ثم استثنى إبليس من الملائكة وقد سلف وجه الاستثناء في أول سورة المائدة ثم استأنف على تقدير سؤال سائل هل سجد فقال (أبى أن يكون مع الساجدين) يعني إباء استكبار ثم قال سبحانه وتعالى خطاباً تقريبع وتعنيفاً لا تعظيم وتشريف يا إبليس (١٨) مالك ألا تكون مع الساجدين وقال بعض المتكلمين خاطبه على لسان بعض

عن عبد الملك عن مجاهد بن جوه ولم يذكر قيساً * وقال آخرون بل معناه ولقد علمنا المستقدمين منكم في الخير والمستأخرين عنه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال كان الحسن يقول المستقدمون في طاعة الله والمستأخرون في معصية الله حدثني المنفي قال ثنا عمرو ابن عون قال أخبرنا هشيم عن عباد بن راشد عن الحسن قال المستقدمين في الخير والمستأخرين يقول المبطلين عنه * وقال آخرون بل معنى ذلك ولقد علمنا المستقدمين منكم في الصفوف في الصلاة والمستأخرين فيها بسبب النساء ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن رجل أخبرنا عن مروان بن الحكم أنه قال كان أناس يستأخرون في الصفوف من أجل النساء قال فأنزل الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جعفر بن سليمان قال أخبرني عمرو بن مالك قال سمعت أبا الجوزاء يقول في قول الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال المستقدمين منكم في الصفوف والمستأخرين حدثني محمد بن موسى الحرسي قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال كانت تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة قال ابن عباس لا والله ما إن رأيت مثلها فمكأن بعض المسلمين إذا صلوا استقدموا وبعض يستأخرون فإذا سجدوا نظروا إليها من تحت أيديهم فأنزل الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين حدثنا أبو كريب قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا نوح بن قيس وحدثنا أبو كريب قال ثنا مالك بن اسمعيل قال ثنا نوح بن قيس عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال كانت تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة حسنة من أحسن الناس فكان بعض الناس يستقدم في الصف الأول للسلام بها ويستأخرون بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر فإذا ركع نظر من تحت إبطيه في الصف فأنزل الله في شأنها ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال أبو جعفر وأولى الأقوال عندى في ذلك بالتحقق قول من قال معنى ذلك ولقد علمنا الأموات منكم يا بني آدم فتقدم موته ولقد علمنا المستأخرين الذين استأخروا موتهم ممن هو حي ومن هو حادث منكم ممن لم يحدث بعد لدلالة ما قبله من الكلام وهو قوله وأنا من الحي ونميت ونحن الوارثون وما بعده وهو قوله وإن ربك هو يحشرهم على أن ذلك كذلك إذا كان بين هذين الخبرين ولم يجر قبل ذلك من الكلام ما يدل على خلافه ولا جاء بعد وجاز أن تكون نزلت في شأن المستقدمين في الصف لشأن النساء والمستأخرين فيه لذلك ثم يكون الله عز وجل عم بالمعنى المراد منه جميع الخلق فقال جل ثناؤه لهم قد علمنا ما مضى من الخلق وأحصيناهم وما كانوا يعملون ومن هو حي منكم ومن هو حادث بعدكم أيها الناس وأعمال جميعكم خيرها وشرها وأحصينا جميع ذلك ونحن نحشر جميعهم فنجازي كلهم بأعمالهم إن خيرنا خيراً وإن شرنا فشرافه يكون ذلك ثم ديدوا وعيد المستأخرين في الصفوف لشأن النساء ولكل من تعدى حد الله

رسوله لأن تكليم الله بلا واسطة منصب شريف فكيف يناله العزيز قال جاز الله حرف الحر مع أن محذوف ومعناه أي غرض لك في الامتناع من السجود قال لم أكن لأسجد إلا لما أريد أن أسجد لا يصح مني وينافي حالي أن أسجد (بشر) وحاصل شبهة التعيين أنه روحاني لطيف وآدم جسماني كثيف وأصله نوراني شريف وأصل آدم ظلمياني خسيس فعارض النص بالقباس فلا حرم أحيب بقوله (فأخرج منها) أي من الجنة أو من السماء أو من جلاء الملائكة وضرب يوم الدين أي يوم الجزاء حد اللعنة جرياً على عادة العرب في التأييد كإمر في قوله ما دامت السموات والارض أو أراد اللعن المجرد من غير تعذيب حتى إذا جاء ذلك اليوم عذب بما ينسب إلى اللعن معه قال صاحب الكشف وأقول هذا إن أريد باللعن مجرد الطرد عن الحضرة أما إن أريد به الإبعاد عن كل خير فيتعين الوجه الأول الا عند من أثبت لإبليس رجاء العفو وانما ذكر اللعنة هنا بلام الجنس لأنه ذكر آدم بلفظ الجنس حيث قال إني خالق بشرًا ولما خصص آدم بالاضافة إلى نفسه في سورة ص حيث قال لما خلقت بيدي خصص اللعنة أيضاً بالاضافة فقال وإن عليك لعنتي فافهم (قال رب فأنظرني) قدر مثله في أول الأعراف ومعنى (أنوقت المعالوم) أن إبليس لما

عينه وأشار إليه بعينه صار كالمعلوم والمراد منه الوقت القريب من البعث الذي يموت فيه الخلاق كلهم ويشمل الموت للعين أيضاً وقيل لم يجب إلى ذلك وأنظر إلى يوم لا يعلمه إلا الله (قال رب بما أغويتني) قدر مباحثته في الأعراف ومفعول (لأزنيين) محذوف أي أزين لهم المعاصي في الارض أي في الدنيا التي هي دار الغرور وأراد أنه إذا قدر على الاحتيال لآدم وهو في السماء فهو

على التزيين لأولادهم في الأرض أقدر أو أراذلاً جعل مكان التزيين عندهم الأرض بأن أزين الأرض في أعينهم وأحدثهم أن الزينة هي في الأرض وحدها كقوله وان يعتذر بالحل من ذي ضررها * من الضيف يخرج في عراقيبه انصلي أراد يخرج عراقيبه انصلي ثم استثنى اللعين عباد الله المخلصين لانه علم أن كيد لا يؤثر فيهم قال بعض الخذاق (١٤) احتراز ابليس بهذا الاستثناء من الكذب فيعلم منه أن الكذب في غاية السماحة

والاخلاص فعل الشيء خالصاً لله من غير شائبة الغيرة لأقل من أن يكون حق الله فيه راجحاً ومساوياً ولما ذكر ابليس من الاستثناء ما ذكر (قال) الله سبحانه (هذا) يعني الاخلاص طريق مستقيم على أن أراعيه أو على مروره أي على رضوان وكرامتي وقيل لما ذكر اللعين أنه يغوي بني آدم الأمن عصمه الله بتوفيقه ضمن هذا الكلام تفويض الأمور إلى مشيئته تعالى فاشير إليه بقوله هذا أي تفويض الأمور إلى ارادتي ومشيتي (صراط على) تقريره وتأكيده ومن قرأ على بالتنوين فهو من علو الشرف أي الاخلاص أو طريق التفويض إلى الله والاعتماد بقضائه طريق رفيع (مستقيم) لا عوج له وقال جارا لله هذا إشارة إلى ما بعده وهو قوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان قال العجلي المذكورون في هذه الآية هم الذين استثناهم ابليس وذلك أنه لما ذكر العباد لك بين به أنه لا يقدر على اغواء المخلصين فصدق الله تعالى في الاستثناء قائلاً (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك أي ولكن من اتبعك من الغواة فلذلك تساط عليهم وهذا يناسب أصول الاشاعة وقال آخرون هذا تكذيب لابليس وذلك أنه أوهم بما ذكر أن له سلطاناً على عباد الله الذين لا يكونون

وعمل بغير ما أذن له به ووعداً من تقدم في الصفوف لسبب النساء وسارع إلى محبة الله ورضوانه في أفعاله كلها وقوله وان ربك هو يحشرهم يعني بذلك جعل ثناؤه وان ربك يا محمد هو يجمع جميع الاولين والآخرين عنده يوم القيامة أهل الطاعة منهم والمعصية وكل أحد من خلقه المستقدمين منهم والمستأخرين وينحوموا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان ربك هو يحشرهم قال أي الاول والآخر حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد القرشي قال ثنا سفينان عن أبيه عن عكرمة في قوله وان ربك هو يحشرهم قال هذان هاهنا وهذان هاهنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس وان ربك هو يحشرهم قال وكلهم معيت ثم يحشرهم ربهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم عن داود بن أبي هند عن عامر وان ربك هو يحشرهم قال يجمعهم الله يوم القيامة جميعاً قال الحسن قال علي قال داود سمعت عامراً يفسر قوله أنه حكيم عليم يقول ان ربك حكيم في تدبيره خلقه في أحيائهم إذا أحياهم وفي اماتهم إذا أماتهم عليه بعددهم وأعمالهم وبالحي منهم والميت والمستقدم منهم والمستأخر كما حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال كل أولئك قد علمهم الله يعني المستقدمين والمستأخرين يقول في تأويل قوله تعالى (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون) يقول تعالى ذكره ولقد خلقنا آدم وهو الانسان من صلصال واختلف أهل التأويل في معنى الصلصال فقال بعضهم هو الطين اليابس لم تصبه نار فاذا انقرته صل فسمعت له صلصلة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفينان عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خلق آدم من صلصال من حمأ من طين لازب وأما اللزب فالجيد وأما الحافجاء وأما الصلصال فالتراب المبرق وانما سمى انساناً لانه عهد إليه فنتى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد خلقنا الانسان من صلصال قال والصلصال التراب اليابس الذي يسمع له صلصلة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة من صلصال من حمأ مسنون قال الصلصال الطين اليابس يسمع له صلصلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا جبير بن عبد الرحمن عن الحسن بن صالح عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس من صلصال قال الصلصال الماء يقع على الأرض الطيبة ثم يحشر عنها فتشقى ثم تصير مثل الخرف الرقاق حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفينان عن الأعمش عن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خلق الانسان من ثلاثة من طين لازب وصال وحمأ مسنون والطين اللازب اللازق الجيد والصلصال المبرق الذي يصنع منه الفخار والمسنون الطين فيه الحماة حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون قال هو التراب اليابس الذي يبل بعديسه حدثني الثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن مسلم عن مجاهد قال

من الخلد بن فميرين تعالى أنه ليس له على أحد منهم سلطان ولا قدرة أصلاً الا الغواة لا بسبب الجبر وانفس بل من جهة الوسوسة والتزيين نظيره قوله وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم وهذا يناسب أصول الاعتدال (وان جهنم لم وعدهم أجمعين) قال ابن عباس يريد ابليس ومن تبعه من الغاوين (لها سبعة أبواب) أي سبع طبقات بعضها فوق بعض أعلاها الموحدين والثاني لليهود والثالث للنصارى والرابع

للاباشين والخامس للبحوس والسادس للشركين والسابع للنافقين وعن ابن عباس في رواية ابن جريج ان جهنم لمن ادعى الربوبية ولظلي اعبدة النار والحطمة لعبدة الاصنام وسقر اليهود والسعر للنصارى والنجيم للصابئين والهاوية للوحدين وقيل ان قرار جهنم مقسوم بسبعة اقسام لكل قسم باب معين لكل (٣٠) باب خزم من اتباع ابليس مقسوم في خمسة الله سبحانه والسبب فيه ان مراتب الكفر

الصلصال الذي يصلصل مثل الخرف من الطين الطيب حدثت عن الحسين قال سمعت ابا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت النخاع يقول الصلصال طين صلب يخالطه الكثيب حدثني المشي قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن ابي جريح عن مجاهد من صلصال قال التراب اليابس * وقال آخرون الصلصال المنتن وكانهم وجهوا ذلك الى انه من قولهم صل اللحم وأصل اذا اتنت يقال ذلك باللغتين كليهما بفعل وأفعل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن ابي جريح وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء وحدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن ابي جريح عن مجاهد من صلصال المنتن * والذي هو اولي بتأويل الآية ان يكون الصلصال في هذا الموضع الذي له صوت من الصلصلة وذلك ان الله تعالى وصفه في موضع آخر فقال خلق الانسان من صلصال كالفخار فشبهه تعالى ذكره بأنه كان كالفخار في يسه ولو كان معناه في ذلك المنتن لم يشبهه بالفخار لان الفخار ليس بمنتن فيشبهه به في المنتن غيره وأما قوله من جامسنون فان الجامع جاء وهو الطين المتغير الى السواد وقوله مسنون يعني المتغير * واختلف أهل العلم بكلام العرب في معنى قوله مسنون فكان بعض نحوى البصريين يقول غنى به جامسورتام وذكر عن العرب أنهم قالوا سن على مثال سنة الوجه أى صورته قال وكان سنة الشئ من ذلك أى مثاله الذى وضع عليه قال وليس من الآسن المتغير لانه من سنن مضاعف * وقال آخرون هم هو الجامع المصبوب قال والمصبوب المسنون وهو من قولهم سنت الماء على الوجه وغيره اذا صبته وكان بعض أهل الكوفة يقول هو المتغير قال كانه أخذ من سنت الحجر على الحجر وذلك ان يحك أحدهما بالآخر يقال منه سنتته أسننه سنا فهو مسنون قال ويقال للذى يخرج من بينهما سنين ويكون ذلك منتنا وقال منه سمي المسن لان الحديد ين عليه وأما أهل التأويل فانهم قالوا في ذلك نحو ما قلنا ذكر من قال ذلك حدثنا عبيد الله بن يوسف الجهمي قال ثنا محمد بن كثير قال ثنا مسلم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله من جامسنون قال الجامع المنتن حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الاعمش عن مسنم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس من جامسنون قال الذى قد اتنت حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن النخاع عن ابن عباس من جامسنون قال منتن حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي عن أبيه عن ابن عباس قوله من جامسنون قال هو التراب المبطل المنتن فجعل صلصالا كالفخار حدثني محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء وحدثنا ابن ابي جريح عن مجاهد من جامسنون قال منتن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من جامسنون والجامع المسنون الذى قد تغير وأتنت حدثنا محمد بن عبد الأعلى

مختلفة بالغلط والخفة فلا جرم صارت مراتب العقاب أيضا متفاوتة بحسبها ثم عقب الوعيد بالوعد فقال (ان المتقين في جنات وعيون) فزعم جمهور المعتزلة أنهم الذين اتقوا جميع المعاصي والالم يفد الممدح وقال جمهور الصحابة والتابعين هم الذين اتقوا الشرک بالله واحتجوا عليه بأنه اذا اتقى مرة واحدة صدق عليه أنه اتقى وكذا الكلام في الضارب والكاتب فليس من شرط صدق الوصف كونه آتيا بجميع أصنافه وأفراده الا ان الأمة أجمعوا على أن التقوى عن الشرک شرط في حصول هذا الحكم والآية أيضا وردت عقب قوله الاعبادك منهم المخلصين ان عمادى ليس لك عليهم سلطان فلزمه اعتبار الايمان في هذا الحكم والظاهر أن لا يراد شرط آخر لان التخصيص خلاف الظاهر فكلاما كان أقل كان أوفق لمقتضى الاصل فثبت أن المتقين يتناول جميع القائلين بكلمة الاسلام وهى لا اله الا الله محمد رسول الله قولوا واعتقادا سواء كان من أهل الطاعة أو من أهل المعصية ثم ان الجنات أقلها أربع لقوله تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان ثم قال ومن دونهما جنتان وأما العميون فاما ان يراد بها الانهار المذكورة في قوله فيها أنهار من ماء غير آسن الآية واما أن يراد بها منابع غير ذلك ثم ان كل واحد من المتقين يحتمل أن

يختص بعين وينتفع بها كل من في خدمته من الخور والولدان ويكون ذلك على قدر حاجتهم وعلى حسب شهواتهم ويحتمل أن يجري من بعضهم الى بعض لانهم مطهرون من كل حقد وحسد فان قيل اذا كانوا في جنات فكيف يعقل أن يقول لهم الله تعالى وبعض الملائكة (ادخلوها) فالجواب لعل اراد أنهم لما ملكو الجنات فكما أرادوا أن ينتقلوا من جنة الى أخرى قيل لهم ذلك ومعنى

(بسلام) أي مع السلامة من آفات النقص والانقطاع قوله (وزعنا ما في صدورهم من غل) قدم تفسيره في الاعراف اخوانا) نصب على الحال وكذلك (على سرر متقابلين) والمراد بالاخوة اخوة الدين والتعاطف والسرر جمع سرير قيل هو المجلس الرفيع المهيأ للسرور وقال الليث سرير العيش مستقره الذي يطمئن عليه حال سروره وفرحه والتركيب (٣١) يدور على العزة والنفاسة ومنه قولهم سررا رادى

لأفضل موضع منه ومنه السر الذي يكتم عن ابن عباس يريد على سرر من ذهب مكحلة بالزبرجد والدر والياقوت وعن مجاهد تدور بهم الاسرة حيثما داروا فيكونون في جميع أحوالهم متقابلين والتقابل التواجه نقيض التصادم وتقابل الاخوان يوجب اللذة والسرور ليكون كل منهم مقبلا على الآخر بالكلية وتقابل الاعضاء يكون تقابل التضاد والتماثل فيكون موجبا للتباغض والتخالف واعلم أن الثواب منفعة مقرونة بالتعظيم خالصة عن الآفات آمنة من الزوال فقوله ان المتقين اشارة الى المنفعة وقوله ادخلوها من الى أنها مقرونة بالتعظيم وقوله وزعنا الى قوله (لا نعصمهم فيها نصب) أي تعب تلويح الى كونها سالمة من المنغصات الا أن قوله وزعنا ما في صدورهم اشارة الى نفي المضار الروحانية وقوله لا نعصمهم اشارة الى نفي المضار الحسدية وقوله (وما هم منها بغير حين) مفيد لمعنى الخلود ثم لما ذكر الوعيد والوعده زادته تقريرا وتمكيئا في النفوس فقال (نبي عبادي) وفيه من التوكيدات ما لا يخفى منها اسناد رسوله واعلامه ومنها تشريفهم باطلاق لفظ العباد عليهم ثم باضافتهم الى نفسه ومنها التوكيد بأن وبالفضل وبصغى الغفور والرحيم مع نوع تكرار وكل ذلك يدل على أن جانب الرحمة أغلب كما قال سبقت رحمتي غضبي ﴿التأويل

قال ثنا محمد بن ثور عن معمر بن جاسنون قال قد أنثى قال منتنة حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن النخالة في قوله من جاسنون قال من طين لازب وهو اللزق من الكتيب وهو الرمل حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخالة يقول في قوله من جاسنون قال الخاء المثنى وقال آخرون منهم في ذلك هو الطين الرطب ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله من جاسنون يقول من طين رطب ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿والجان خلقناه من قبل من نار السموم﴾ يقول تعالى ذكره والجان وقد بينا في ماضى معنى الجان ولم قيل له جان وعنى بالجان ههنا ابليس أبا الجن يقول تعالى ذكره وابليس خلقناه من قبل الانسان من نار السموم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والجان خلقناه من قبل وهو ابليس خلق قبل آدم واما خلق آدم آخر الخلق فحسده عدو الله ابليس على ما أعطاه الله من الكرامة فقال أنا نارى وهذا طينى فكانت السجدة لآدم والطاعة لله تعالى ذكره فقال اخرج منها فانك رجيم واختلف أهل التأويل في معنى نار السموم فقال بعضهم هي السموم الحارة التي تقتل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس في قوله والجان خلقناه من قبل من نار السموم قال السموم الحارة التي تقتل حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس والجان خلقناه من قبل من نار السموم قال هي السموم التي تقتل فأصابها اعصار فيه نار فاحترقت قال هي السموم التي تقتل * وقال آخرون يعنى بذلك من لهب النار ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جوير عن النخالة في قوله والجان خلقناه من قبل من نار السموم قال من لهب من نار السموم حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن النخالة عن ابن عباس قال كان ابليس من حي من احياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكة قال وخلق الجن الذين ذكروا في القرآن من نار حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال دخلت على عمرو بن الأصم أعوده فقال ألا أحدثك حديثا سمعته من عبد الله سمعت عبد الله يقول هذه السموم خز من سبعين خز من السموم التي اخرج منها الجان قال وتلا والجان خلقناه من قبل من نار السموم وكان بعض أهل العربية يقول السموم بالليل والنهار وقال بعضهم الحرور بالنهار والسموم بالليل يقال سم يومنا يسم سموما حدثني المثنى قال ثنا محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد ابن معقل قال سمعت وهب بن منبه وسئل عن الجن ما هم وهل يأكلون أو يشربون أو يموتون أو يتناكحون قال هم أجناس فأما خالص الجن فهم ریح لا يأكلون ولا يشربون ولا يموتون ولا يتوالدون ومنهم أجناس يأكلون ويشربون ويتناكحون ويموتون وهي هذه التي منها السعال والغول وأشبه ذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا

ربما يود الذين كفروا أي النفوس الكافرة لو كانوا مستسلمين لأوامر الله ونواهيهم وذلك انما يكون عند استيلاء سلطان الذكر على القلب والروح وتنور صفاتها بنور الذكر فيغلب النور على ظلمة النفس وصفاتها وتبدلت أحوالها من الامارية الى الاطمئنان فتمت حين ذاق حلاوة الاسلام وطمع الايمان لو كانت من بدء الخلق مسبة مؤمنة كالقلب والريح ثم هدد النفس التي ذاق حلاوة الاسلام ثم عادت المي شوم

الى طبعها واستحسن المشارب الدنيوية بقوله ذرهم يا كاوا وما اهلكنا من قرية من القرى البدنية بافساد استعدادها الاولها كتاب مكتوب في علم الله من سوء اعماله واحواله ما تسبق من امة اجلها متى يظهر منها ما هو سبب هلاكها وما يستأخرون لحظة بعد استيفاء اسباب هلاكها وقالوا يعني النفوس المتمردة مخاطبا (٢٢) للقلب اذا كرلوما تأتينا بصفات الملائكة المنقادين وفيه اشارة الى ان النفس

من صلصال من جامسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روي فقعواله ساجدين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا كرى يا محمد اذ قال ربك للملائكة اني خالق بشرا من صلصال من جامسنون فاذا سويته يقول فاذا صورته فعدلت صورته ونفخت فيه من روي فصار بشرا حيا فقعواله ساجدين سجود تحية وتكرمة لاسجد عبادا وقد حدثني جعفر بن مكرم قال ثنا ابو عاصم قال ثنا شيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله الملائكة قال اني خالق بشرا من طين فاذا انا خلقته فاسجدوا له فقالوا لا نفعل فأرسل عليهم نارا فأحرقتهم وخلق ملائكة أخرى فقال اني خالق بشرا من طين فاذا انا خلقته فاسجدوا له فأرسل عليهم نارا فأحرقتهم ثم خلق ملائكة أخرى فقال اني خالق بشرا من طين فاذا انا خلقته فاسجدوا له فأرسل عليهم نارا فأحرقتهم ثم خلق ملائكة فقال اني خالق بشرا من طين فاذا انا خلقته فاسجدوا له فقالوا سمعنا وأطعنا الا ابليس كان من الكافرين الاولين القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فسجد للملائكة كلهم أجمعون الا ابليس ابي أن يكون مع الساجدين قال يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين ﴾ يقول تعالى ذكره فلما خلق الله ذاك البشر ونفخ فيه الروح بعد أن سواه سجد الملائكة كلهم جميعا الا ابليس فانه ابي أن يكون مع الساجدين في سجودهم لآدم حين سجدوا فلم يسجد له معهم تكبرا وحسدا ونعيا فقال الله تعالى ذكره يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين يقول مامنعك من أن تكون مع الساجدين فان في قول بعض نحوي الكوفة خفض وفي قول بعض أهل البصرة نصب بفقد الخافض القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من جامسنون قال فاخرج منها فانك رجيم وان عليك اللعنة الى يوم الدين ﴾ يقول تعالى ذكره قال ابليس لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من جامسنون وهو من طين وأما من نار والذات كل الطين وقوله فاخرج منها يقول قال الله تعالى ذكره لا ابليس فاخرج منها فانك رجيم والرجيم المرجوم صرف من مفعول الى فاعيل وهو المشتموم كذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فانك رجيم والرجيم الملعون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله فاخرج منها فانك رجيم قال ملعون والرجيم في القرآن الشتم وقوله وان عليك اللعنة الى يوم الدين يقول وان غضب الله عليك باخراجه اياك من السموات وطردك عنها الى يوم المجازاة وذلك يوم القيامة وقد بينا معنى اللعنة في غير موضع بما أغنى عن اعادته ههنا القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال رب أنظرني الى يوم يبعثون قال فانك من المنتظرين الى يوم الوقت معلوم ﴾ يقول تعالى ذكره قال ابليس رب فاذا أخرجتني من السموات ولعنتني فأخري الى يوم تبعث خلقك من قبورهم فتحشرهم لموقف القيامة قال الله له فانك ممن أخرجته لاهل يوم الوقت معلوم لهلاك جميع خلقي وذلك حين لا يبقى على الارض من بني آدم ديار القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال رب عما أغويتني لأزينن لهم في الارض ولأغوينهم أجمعين الا عبدك منهم المخلصين ﴾ يقول تعالى ذكره قال ابليس رب عما أغويتني باغوائك لأزينن لهم في الارض

الامارة لا تؤمن بما أنزل الله الى القلوب من أنوار الالهية حتى تصير مطمئنة مستعدة لهذه الصفات ولو أنزلت قبل أو انها وكل استعداد القلوب ما كانوا اذا منظرين مؤخرين من الهلاك لضيق نطاق طاعتهم انما نحن نزلنا كلمة لا اله الا الله في قلوب المؤمنين كتب في قلوبهم الايمان والمنافق يقول ذلك ولكن لم ينزل في قلبه ولم يحفظ ولو فتحنا على من أسدكنا الكفر في قلوبهم بابا من سماء القلب لأنكر وافتح الباب ولقد جعلنا في سماء القلب بروج الاطوار فكما أن البروج منازل السيارات فكذلك الاطوار منازل شمس المشاهدات وأقمار المكاشفات وسيارات اللوامع والظواهر وزيناها لاهل النظر السائرين الى الله وحفظناها من وساوس الشيطان وهو اجس النفس الأمارة ولكن من استرق السمع من النفس والشيطان فأدركه شعلة من أنوار تلك الشواهد فبضمحل الباطل وتبين الحق والارض مددناها فيه أن ارض البشرية تميل كنفس الحيوانات الى أن ارضها الله بجبال العقلاء وصفات القلب وجعلنا لكم فيها معاش هي اسباب الوصول والوصول ومن لستم له برازقين وهو جود الرحمة وان غدا من مواهب الحق وتجلي جماله فقط واسكن شئ خزانة فليصوره الاجسام خزانة ولا سمها خزانة

ولمعناها خزانة وكذا اللونها ولطعمها وانوارها وكذا الظلمتها ونورها ولما كرهها وما كرهها وكان وما من شئ الا وفيه لطف الله وقهره شازون وقلوب العباد خزانة صفات الله تعالى بأجمعها وأرسلنا رياح العناية لواقع الاشجار القلوب بأنهار الكشوف وبأنهار الشواهد كما قال بعضهم اذا هبت رياح الكرم علم أسرار عارفين أعققتهم من هواجس أنفسهم رعونات طبائعهم

وتظهر في القلوب نتائج ذلك وهي الاعتصام بالله والاعتماد عليه فأنزلنا من سماء الهداية ماء الحكمة وما أنتم له بخازنين في أصل الخلقة فان
المخلوق لا يوصف بالحكمة الا مجازا وانما نحن نجبي قلوب أوليائنا بأنوار جلالنا ونعيت نفوسهم بسطوة جلالنا ونحن الوارثون بعد افناء وجودهم
ليبقوا ببقائنا وان ربك هو يحشر المستقدمين الى حظائر قدسه والمستأخرين الى (٣٣) أسفل سافلين الطبيعة خاطب باللسان النفس

بقوله وان عليك الغنسة الى يوم الدين أي الى أن تطلع شمس شواهدنا من مشرق الروح وتصير أرض النفس مشرقا وتبدل صفاتها الذميمة المظلمة بالاخلاق الروحية الحميدة الى يوم يبعثون أي يبعث الارواح في قيامة العشق وهو الوقت المعلوم الذي يتجلى الرب فيه لارواح العشاق فيعكس نور التجلي من الارواح الى النفوس فتجعلها مطمئنة عما أغوى بتي أضللتني من طريق الامارية لأزينا للارواح في أرض البشرية من الاعمال الصالحات التي تورث الاخلاق الحميدة وبها تربية الارواح وترقيتها ولا أغوينهم أجمعين عما كانوا عليه من الاعمال الروحية المملوكة التي لا تنافي الا لعبادك الذين خلصوا من حبس الوجود بجذبات اللطاف هذا صراط أي هو طريق أهل الاستقامة في السير في الله المنقطعين عن غيره ان عبادي ليس لك عليهم سلطان بحجة تمنع بملك الحق لهدايتهم واغوايتهم فانهم بلا علم وان من خصوصية العبودية المضافة الى الخضرة الحرية عما سواها لها سبعة أبواب من الحرص والشم والحقد والعدو والغضب والشهوة والكبر والابواب السبعة إشارة الى الخواص الخمس الظاهرة والى الوهم والخيال فانها أصلا الخواص الباطنة لان الاول يدرك المعاني والثاني يدرك الصور والباقيسة أعني المتكررة والحافظة والذاكرة

وكان قوله بما أغويتني خرج فخرج القسم كما يقال بالله أو بعزة الله لأغوينهم وعنى بقوله لأزينا لهم في الأرض لأحسن لهم معاصيك ولأحببنا اليهم في الأرض ولا أغوينهم أجمعين يقول ولا أضلهم عن سبيل الرشاد لآبائهم المخلصين يقول الامن أخلصته بتوفيقك فهديته فان ذلك ممن لا سلطان لي عليه ولا طاقة لي به وقد قرئ الاعبادك منهم المخلصين فنقرأ ذلك كذا فانه يعني به الامن أخلص طاعتك فانه لا سبيل لي عليه « وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو هريرة عن جوير عن الضحاك الاعبادك منهم المخلصين يعني المؤمنين حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا هشام قال ثنا عمرو عن سعيد عن قتادة الاعبادك منهم المخلصين قال قتادة هذه ثنية الله تعالى ذكره في القول في تأويل قوله تعالى « قال هذا صراط على مستقيم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الامن اتبعك من الغاوين » اخذت القراءة في قراءة قوله قال هذا صراط على مستقيم فقراءة فقرأ الحجاز والديانة والكوفة والبصرة هذا صراط على مستقيم يعني هذا طريق الى مستقيم فكان معنى الكلام هذا طريق مرجعه الى فجازى كلابا بآعمالهم كما قال الله تعالى ذكره ان ربك لبالمرصاد وذلك نظير قول القائل لمن يتوعدده ويتهدده طريقك على وأنا على طريقك فكذلك قوله هذا صراط معناه هذا طريق على وهذا طريق الى وكذلك تأول من قرأ ذلك كذلك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني الحسن بن محمد قال ثنا شبيب قال ثنا ورقاء وحدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله هذا صراط على مستقيم قال الحق يرجع الى الله وعليه طريقه لا يرجع على شيء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بن جوه حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا مروان بن شجاع عن خصيف عن زياد بن أبي مريم وعبد الله بن كثير أنهم حاقوا هذا صراط على مستقيم وقالوا على هي الى وبنزلها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن اسمعيل بن مسلم عن الحسن وسعيد عن قتادة عن الحسن هذا صراط على مستقيم يقول الى مستقيم وقرأ ذلك قيس بن عباد وابن سيرين وقتادة فيما ذكر عنهم هذا صراط على مستقيم برفع على على أنه نعت للصراط يعني رفيع ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي حماد قال ثني جعفر البصري عن ابن سيرين أنه كان يقرأ هذا صراط على مستقيم يعني رفيع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هذا صراط على مستقيم أي رفيع مستقيم قال بشر قال يزيد قال سعيد هكذا نقرأه نحن وقتادة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن هرون عن أبي العوام عن قتادة عن قيس بن عباد هذا صراط على مستقيم يقول رفيع والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأ هذا صراط على مستقيم على التأويل الذي ذكرناه

من أعوانهم وأكثر ما يستعمل الانسان هذه المشاعر اعما يستعملها في الاحوال الدنيوية المفضية الى الهالك فلا حرم صارت أبواب الجنة فاذا استعملها في تحصيل السعادات الباقية بحسب تصرف العقل الغريزي صرن مع العقل أبوابا بل أسبابا لخصول الجنة ادخلوها بسلام والسلام من الله الخانات آمن من موانع الخروج والدخول بعد ان وصول فان السير في الله لا يمكن الا بالله وجذباته ولهذا قال جبرئيل ليلة

المعراج لو ذنوب **أففة** لا حترقت ونزعنا فيه أن نزع الغل من الصدور لا يكون إلا بنزع الله وأن الأرواح القدسية مطهرات عن علائق القوى الشهوانية والغضبية مبرآت من حوادث الوهم والخيال ومعنى تقابلهم أن النفوس المصفاة عن كدورات عالم الأجسام ونوازع الخيال والاولام اذ اوقع عليها أنوار جمال الله أو جلالة (٢٤) انعكست منها الى من في مثل درجاتها كما تنعكس المرايا الصافية المتخاذية

فيرداد كل منها في نفسها بخفاء صفاتها وفي قوله نبي عبادي إشارة الى أن سلوك السالكين وطير الطائر ينحجب أن يكون على قدمي الرجا والخوف وجناحي الانس والجن والله الموفق للصواب ونشهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجعلون قالوا لا توجعنا بل انبشركم بغلام عليم قال انبشروني على أن مسني الكبر فيم تبشرون قالوا انبشرك بالحق فلا تكن من القانطين قال ومن يقط من رحمة ربه الا الضالون قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا لمنجوههم أجمعين الامر أنه قدرنا انهم المني الغابر بن فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يفترون وأتيناك بالحق وانا لصادقون فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وجاء أهل المدينة يستبشرون قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون قالوا ولم نغشك عن العالمين قال هؤلاء بنيان ان كنتم فاعلين لعمر الله انهم لبي سكرتهم يعمهون فأخذتهم الصيحة مشرقين فجعلنا عالمها سافها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ان في ذلك آيات للمتوسمين

عن مجاهد والحسن البصري ومن وافقهما عليه لاجماع الحجة من القراء عليها وشذوذ ما خالفها وقوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين يقول تعالى ذكروه ان عبادي ليس لك عليهم حجة الا من اتبعك على ما دعوته اليه من الضلالة ممن غوى وهلك **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن عبيد الله بن موهب قال ثنا يزيد بن قسيط قال كانت الانبياء لهم مساجد خارجة من قراهم فاذا أراد النبي أن يستنبي ربه عن شيء خرج الى مسجده فصلى ما كتب الله له ثم سأل ما بداله فيمنعنا في مسجده اذ جاء عدو الله حتى جلس بينه وبين القبلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أعود بالله من الشيطان الرجيم فقال عدو الله رأيت الذي تعود منه فهو هو فقال النبي صلى الله عليه وسلم أعود بالله من الشيطان الرجيم فرد ذلك ثلاث مرات فقال عدو الله أخبرني بأى شيء تنجوني فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل أخبرني بأى شيء تغلب ابن آدم مرتين فأخذ كل واحد منهم ما على صاحبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ذكروه يقول ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين قال عدو الله قد سمعت هذا قبل أن تولد قال النبي صلى الله عليه وسلم ويقول الله تعالى ذكروه واما ينزعنك من الشيطان نزع فاستعذ بالله انه سميع عليم واتى والله ما أحسست بك قط الا استعذت بالله منك فقال عدو الله صدقت بهذا تنجوني فقال النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني بأى شيء تغلب ابن آدم قال أخذه عند الغضب وعند الهوى **في** القول في تأويل قوله تعالى ﴿وان جهنم لموعدهم أجمعين لها سبع أواب لكل باب منهم جزء مقسوم﴾ يقول تعالى ذكروه لا يلبس وان جهنم لموعدهم تبعك أجمعين لها سبع أواب يقول لجهنم سبعه أطباق لكل طبق منهم يعني من أتباع ابليس جزء يعني قسما ونصيبا مقسوما وذكر أن أبواب جهنم طبقات بعضها فوق بعض ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت أبا هريرة العنوي قال سمعت حطان قال سمعت عليا وهو يخطب قال ان أبواب جهنم هكذا ووضع شعبة إحدى يديه على الأخرى **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه عن أبي هريرة العنوي عن حطان بن عبد الله قال قال علي تدرن كيف أبواب النار قلنا نعم كنجوه هذه الابواب فقال لا ولكن هكذا وصف أبو هريرة ألبا قبا بعضها فوق بعض وفعل ذلك أبو بشر **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبي هريرة العنوي عن حطان بن عبد الله عن علي قال هل تدرن كيف أبواب النار قالوا كنجوه هذه الابواب قال لا ولكن هكذا وصف بعضها فوق بعض **حدثنا** هرون بن اسحق قال ثنا مصعب بن المقدام قال أخبرنا اسرائيل قال ثنا أبو اسحق عن هبيرة عن علي قال أبواب جهنم سبعة بعضها فوق بعض فيملي الأول ثم الثاني ثم الثالث ثم تملئ كلها **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن هبيرة عن علي قال أبواب جهنم سبعة بعضها فوق بعض وأشار بأصابعه على الأول ثم الثاني ثم الثالث حتى تملأ كلها **حدثنا** ابن جبريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا يونس بن أبي اسحق عن أبيه عن هبيرة بن مريم قال سمعت عليا يقول ان أبواب جهنم بعضها فوق بعض فيملأ الأول ثم الذي يليه الى آخرها **حدثنا** الحسن

بن السبيل مقيم ان في ذلك لآية للؤمنين وان كان أصحاب الأيكة لظالمين فانتقمنا منهم وانهم مالامام ميين ابن ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وآتيناهم آياتنا فكانوا يعرضون وكانوا يستهزئون من الحمال بيوتنا آمنين فأخذتهم الصيحة من أعينهم ما كانوا يكسبون وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل ان ربك هو الخلاق

العليم ولقد آتيناك سبعاً من المثالي والقرآن العظيم لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين
وقل إني أنا النذير المبين كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون فاصدع بما تؤمر
وأعرض عن المشركين إنا كفيينك المستهزئين الذين يجعلون مع الله الهأ آخرف سوف (٢٥) يعلمون ولقد نعلم أنك يضيق صدرك

بما يقولون فسيح بحمد ربك وكن
من الساجدين واعبد ربك حتى
يأتيك اليقين ﴿٢٦﴾ القراءات اذ دخلوا
وبابه مدغماً أبو عمرو وجره وعلى
وخلف غير هشام أنا بشر بك بسكون
الباء وضم الشين جرزة الآخرون
بالتشديد تبشرون بالتشديد وكسر
النون المخففة نافع مشبه ولكن
مستددة النون ابن كثير الباقون
بفتح النون على أنها علامة ترفع يقنط
بكسر النون أبو عمرو وسهل
ويعقوب وعلى وخلف وكذلك بابه
الآخرون بالفتح آل لوط ومدغماً حيث
كان شجاع لمنجوهم بالتخفيف
يعقوب وجره وعلى وخلف الباقون
بالتشديد قدرنا بالتخفيف حيث كان
أبو بكر وجاد بناتي إن بفتح الباء أبو
جعفر ونافع إني أنا بفتح ياء المتكلم
جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو
الوقوف إبراهيم ج لثلاث يصير أذ
دخلوا طرفاً لئلا يسمو فانه محال سلاماً
ط وجاؤون ع عليم ع تبشرون
الفاطمين ع الضالون ع
المرسلون ع مجرمين ع لا لا سقنا
آل لوط ط أجمعين ع لا قدرنا
لا لأن الجملة بعده مفعول والكسر
لدخول اللام في الخبر الغايرين ع
المرسلون ع لا لأن ما بعده جواب
لما تنكرون ع يستترون ع
لصادقون ع تؤمرون ع مصبحين
ع يستبشرون ع فلا تنفضون
ع لا للعطف ولا تخرون ع العالمين
ع فاعلين ع ط لا ابتداء القسم

ابن محمد قال ثنا علي قال أخبرنا محمد بن يزيد الواسطي عن جهم قال سمعت عكرمة يقول
في قوله لهاسبعة أبواب قال لهاسبعة أطباق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
ججاج عن ابن جريح قوله لهاسبعة أبواب قال أولها جهنم ثم لظى ثم الخطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم
ثم الهاوية والجحيم فيها أبو جهل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله لهاسبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم وهي والله منازل بأعمالهم ﴿٢٧﴾ القول في تأويل قوله
تعالى ﴿ان المتقين في جنات وعيون ادخلوها بسلام آمنين ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على
سرر متقابلين﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين اتقوا الله بطاعته وخافوه فنجبوا ومعاصيه في
جنات وعيون يقال لهم ادخلوها بسلام آمنين من عقاب الله أو أن تسلبوا نعمة أنعمها الله عليكم
وكرامة أكرمكم بها قوله ونزعنا ما في صدورهم من غل يقول وأخرجنا ما في صدور هؤلاء المتقين
الذين وصف صفتهم من حقد وضغينة بعضهم لبعض * واختلف أهل التأويل في الحال التي
ينزع الله ذلك من صدورهم فقال بعضهم ينزع ذلك بعد دخولهم الجنة ذكر من قال ذلك حدثني
المثنى قال ثنا أبو غسان قال ثنا اسراييل عن بشر البصري عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي
أمامة قال يدخل أهل الجنة الجنة على ما في صدورهم في الدنيا من الشح والضعف حتى اذا توافوا
وتقابلوا نزع الله ما في صدورهم في الدنيا من غل ثم قرأ ونزعنا ما في صدورهم من غل حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا أبو فضالة عن لقمان عن أبي أمامة قال لا يدخل مؤمن الجنة حتى ينزع
الله ما في صدورهم من غل ثم ينزع منه مثل السبع الضاري حدثني المثنى قال ثنا الججاج
ابن المنهال قال ثنا سفيان بن عيينة عن اسراييل عن أبي موسى سمع الحسن البصري يقول
قال علي فينا والله أهل بدر نزلت الآية ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين
حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة ونزعنا ما في صدورهم
من غل قال من عداوة حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن يزيد الواسطي عن جويبر عن
الضحاك ونزعنا ما في صدورهم من غل قال العداوة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن
عطاء بن السائب عن رجل عن علي ونزعنا ما في صدورهم من غل قال العداوة حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قال جاء ابن جرير فقاتل الزبير يستأذن علي علي
فجبه طويلاً ثم أذن له فقال له أما أهل البلاء فمتجنوهم قال علي بفيك التراب إني لأرجو أن أكون
أنا وطلحة والزبير ممن قال الله ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جعفر عن علي نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن أبان بن عبد الله الجبلي عن نعيم بن أبي هند عن ربيع بن حراش بنحوه وزاد فيه قال فقام إلى
علي رجل من همدان فقال الله أعدل من ذلك يا أمير المؤمنين قال فصاح على صبيحة فظننت أن
القصر تهدهد لها ثم قال اذالم نكن نحن فنهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو معاوية
الضري قال ثنا أبو مالك الأشجعي عن أبي حبيبة مولى طلحة قال دخل عمران بن طلحة على
علي بعدما فرغ من أصحاب الجمل فرحب به وقال إني لأرجو أن يجعلني الله وأبالي من الذين قال الله

(٤ - (ابن جرير) - الرابع عشر)

يعمهمون ع مشرقين ع لا لاتصال انقلابها بالصيغة من سجيل ع ط
للمؤمنين ع القيم ع المؤمنين ع ط تمام القصة لظالمين ع لا لاتصال الانتقام بظلمهم منهم ع ط لأن الأوائل ابتداء فلورصل أشباه الحال وهو
محال من ع ط تمام قصتهم المرسلين ع لا لأن الواو بعده للحال أي وقد آتيناهم معرضين ع لا للعطف آمين ع ط مصبحين ع ط لاتصال

معنى يكسبون ل م تمام القصص الابالحق ط الجليل ه العليم ه العظيم ه المؤمنين ه المبين ه ج لجواز تعلق الكاف بقوله
فأخذتهم أو بقوله فانتقمنا ولجواز تعلقها بمحذوف أي أنزلنا عليهم العذاب كما أنزلنا ونعام البحث سيحى في التفسير المقتسمين ه لا عضين ه
أجمعين ه لا يعملون ه المشركين ه المستهزئين (٣٦) ه لا آخر ج لابتداء التهديد مع الفاء يعلمون ه يقولون ه لا لاتصال الامر

أخوانا على سرر متقابلين ورجلان جالسان على ناحية البساط فقالا لله أعدل من ذلك تقتلهم
بالامس وتكونون اخوانا فقال على قوما بعد أرض وأصحقها فن هم اذا ان لم أكن أنا وطلحة وذك
لنا أبو معاوية الحديث بطوله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا عبد الواحد
قال ثنا أبو مالك قال ثنا أبو حبيبة قال قال على لابن طلحة اني لأرجو أن يجعلني الله وأباك
من الذين نزع ما في صدورهم من غل ويجعلنا اخوانا على سرر متقابلين حدثنا الحسن بن محمد
قال ثنا حماد بن خالد الخياط عن أبي الجويرية قال ثنا معاوية بن اسحق عن عمران بن
طلحة قال لما نظر لي على قال مرحبا بيا بن أخي فذكر نحوه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يزيد
ابن هرون قال أخبرنا هشام عن محمد قال استأذن الاشتر على علي وعنده ابن لطلحة فجلسه ثم أذن
له فلما دخل قال اني لأراك انما حبستني لهذا قال أجل قال اني لأراه لو كان عندك ابن لعثمان
حبستني قال أجل اني لأرجو أن أكون أنا وعثمان ممن قال الله ونزعنا ما في صدورهم من غل
أخوانا على سرر متقابلين حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا اسحق الأزرق قال أخبرنا عوف عن
ابن سيرين بنحوه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي قال ثنا السكن
ابن المغيرة قال ثنا معاوية بن راشد قال قال على اني لأرجو أن أكون أنا وعثمان ممن قال الله
ونزعنا ما في صدورهم من غل أخوانا على سرر متقابلين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد بن قتادة قال ثنا ابن المتوكل الناجي أن أباسعيد الخدري حدثهم أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من
بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة قال فوالذي نفس
محمد بيده لأحدهم أهدي بمنزلة في الجنة منه بمنزلة الذي كان في الدنيا وقال بعضهم ما يشبههم إلا أهل
جمعة انصرفوا من جمعهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا يزيد
ابن زريع قال ثنا سعيد بن أبي عروبة في هذه الآية ونزعنا ما في صدورهم من غل أخوانا على
سرر متقابلين قال ثنا قتادة أن أبالمتوكل الناجي حدثهم أن أباسعيد الخدري حدثهم قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه الى قوله وأذن لهم في دخول الجنة ثم جعل سائر الكلام
عن قتادة قال وقال قتادة فوالذي نفسي بيده لأحدهم أهدي بمنزلة ثم ذكر باقي الحديث نحو حديث
بشر وغيره أن الكلام الى آخره عن قتادة سوى أنه قال في حديثه قال قتادة وقال بعضهم ما يشبههم
الآهل الجمعة اذا انصرفوا من الجمعة حدثني نصر بن عبد الرحمن الأودي قال ثنا عمر بن
زراعة عن محمد بن اسمعيل الزبيدي عن كثير النواء قال سمعته يقول دخلت على أبي جعفر محمد
ابن علي فقلت ولي وليكم وسلي سلمكم وعدوى عدوكم وحر بي حر بكم اني أسألك بالله أتبرأ من
أبي بكر وعمر فقال قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين تولهما يا كثير فأسألك ففهم في رقبتي ثم تلا هذه
الآية أخوانا على سرر متقابلين يقول أخوانا يقابل بعضهم وجه بعض لا يستدبره فينظر في قفاه
وكذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال
ثنا سفيان قال ثنا حصين عن مجاهد في قوله على سرر متقابلين قال لا ينظر أحدهم في
قفا صاحبه حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن ومؤمل قالوا ثنا سفيان عن

بالتسبيح تسليمة الساجدين ه لا
للعطف اليقين ه التفسير إنه
سبحانه عطف (ونبتهم) على نبي
عبادى ليكون سماع هذه القصص
مرغباً في الطاعة المرجحة للفوز
بدرجات الاولياء ومخذاً من المعصية
المستتعة لدركات الاشقياء ولما في
قصة لوط من ذكر انجاء المؤمنين
واهلال النظارين وكل ذلك يقوى
ما ذكر من أنه غفور رحيم للمؤمنين وأن
عذابه عذاب أليم للكافرين وعند
المعتزلة غفور للتائبين معذب لغيرهم
وقد مر تفسيراً كثرة هذه القصة في
سورة هود فندكر الآن ما هو مختص
بالمقام فقوله (وجالون) معناه
خائفون خافهم لاستناعتهم من الاكل
أول دخولهم بغير اذن وفي غير وقت
(انما نبشركم) استئناف في معنى تعليل
النهى عن الوجل بشروه بالولد الذ كر
وبكونه عليماً ف قيل أرادوا بعلمه
نبوته وقيل العلم مطلقاً وقوله (على
أن مسني) في موضع الحال أى مع
هذه الحالة استفهم منكرا للولادة
في حالة الهرم لانها أمر عجيب عادة
لأنه شئ في قدرة الله تعالى ولذلك
قال (فبم تبشرون) ما استفهامية
دخلها معنى التعجب كأنه قال
فبأي أعجوبة تبشرونى أراكم
لا تبشرونى بشئ في الحقيقة لان
ذلك أمر غير متصور في العادة
وأحسن ما قيل فيه أن لا يكون
قوله بمأصلة للتبشير بل يكون
سؤالاً عن الوجه والطريقة يعنى

اذا كان الطريق المعتاد متعاقباً طريق تبشروني بالولد فلذلك قالوا في جوابه (بشرناك بالحق) أى باليقين ابن
الذى لا ليس فيه أو بشرناك بالولد بطريق هو حق وذلك قول الله تعالى ووعدناه أنه قادر على خلق الولد من غير أبوين فضلاً من شيخ فان
وعجز عاقر قال أبو حاتم حذف نافع إاء المتكلم مع النون واسقاط الحزنيين لا يجوز وأجيب بأنه لم يحذف الا الياء كتناء بالكسرة ونون

الوقاية لم يوردها كما أوردت في قراءة التشديد وانما كسر نون الجمع لاجل الياء وكلتا اللغتين فصيحة قبل عظم فرجه بتلك البشارة فدهش
عن الجواب المنتظم فتكلم بالكلام المضطرب وقبل طلب مزيد الطمانينة كقوله ولكن ليطمئن قلبي عن ابن عباس يريد بالحق ما قضى
الله أن يخرج من صلب ابراهيم اسحق ومن صلب اسحق أكثر الانبياء وقوله (فلاتكن (٣٧) من القانطين) لا يدل على أنه كان قانطا

فقد ينهى عن الشيء ابتداء كقوله
ولا تطع الكافرين ولذلك أنكر
ابراهيم منهم بقوله (ومن يقنط من
رحمة ربه الا الضالون) أي المخطئون
طريق الصواب أو الكافرون نظيره
انه لا يأس من روح الله الا القوم
الكافرون وفيه أنه لم يستنكر ذلك
قنوطا من رحمة ولكن استبعادا له
في العادة التي أجازها الله ههنا
قنط يقنط مثل ضرب يضرب وقنط
يقنط مثل علم يعلم وزعم الفارسي
أن الاولى أعلى اللغتين ثم سأل عما
لاجله أرسلهم الله حيث قال (ها
خطبكم) والخطب الشأن العظيم
فمثل انهم لما بشروه بالولد الذكور
العلم فواجه السؤال عن مجيئهم
وأجاب الأصم بأن المراد ما الامر
الذي وجهتم فيه سوى البشرى
وقال القاضي انه علم أن المقصود لو
كان التبشير فقط لكان الملك الواحد
كافيا وقيل علم أنه لو كان عام
الغرض البشارة لذكر بها أول
ما دخلوا قبل أن يوجس ابراهيم
منهم خيفة قلت لعله استصغرا من
التبشير اما لاجل التواضع واما لانه
واقعة خاصة فسالهم عن الامر
الذي هو أعظم من ذلك وأنهم
تعظموا شأنهم (قالوا أنا أرسلنا)
صاحب الكشاف أن الارسل ههنا
في معنى التعذيب والاهلاك
كأرسال الجحش والسهم الى المرمى
وأقول كأنه لا حاجة الى هذا التحوز
لقوله في سورة الذاريات أنا أرسلنا

ابن أبي نجيع عن مجاهد مثله والسر رجوع سرير كما الجسد جمع جديد وجمع سرر وأظهر
التضعيف فيها والرا أن متحركتان لخفة الاسماء ولا تفعل ذلك في الافعال لثقل الافعال ولكنهم
يدغمون في الفعل ليسكن أحد الحرفين فيخفف فاذا دخل على الفعل ما يسكن الثاني أظهر
حينئذ التضعيف في القول في تأويل قوله تعالى (لا يسهم فيها نصب وما هم منها بخارجين
نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم) يقول تعالى ذكره لا يس
هؤلاء المتقين الذين وصف صفتهم في الجنات نصب يعني تعب وما هم منها بخارجين يقول وما هم
من الجنة ونعيمها وما أعطاهم الله فيها بخارجين بل ذلك دائم أبدا وقوله نبي عبادي أي أنا الغفور
الرحيم يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أخبر عبادي يا محمد أي أنا الذي
أستمر على ذنوبهم اذا تابوا منها أو تابوا عنها فسحقهم بها وعقوبتهم عليها الرحيم بهم أن أعذبهم
بعد توبتهم منها عليها وأن عذابي هو العذاب الاليم يقول وأخبرهم أيضا أن عذابي لمن أصر على
معاصي وأقام عليها ولم يتب منها هو العذاب الموضع الذي لا يشبهه عذاب هذان من الله تحذير
لخلفه التقدم على معاصيه وأمر منه لهم بالانابة والتوبة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم
قال بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم العبد قدر عفوانه لما تورع من حرام ولو يعلم قدر
عذابه لجمع نفسه حدثني المتقي قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا ابن المكي قال أخبرنا ابن المبارك
قال أخبرنا سفيان بن ثابت قال ثنا عاصم بن عبد الله عن ابن أبي رباح عن رجل من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم قال طلع المنار رسول الله صلى الله عليه وسلم من الباب الذي يدخل منه بنو شيبه
فقال ألا أراكم تضحكون ثم أدبر حتى اذا كان عند الحجر رجع اليه القهقري فقال اني لما خرجت جاء
جبرئيل صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يقول لم تقنط عبادي نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم
وأن عذابي هو العذاب الاليم في القول في تأويل قوله تعالى (ونبئهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا
عليه فقالوا سلاما قال انامنكم وجلون قالوا لا نؤمن قالوا لا تؤجل ان تبشرنا بغلام عليم) يقول تعالى ذكره لنبيه
محمد صلى الله عليه وسلم وأخبر عبادي يا محمد عن ضيف ابراهيم يعني الملائكة الذين دخلوا على ابراهيم
لتبشيره حين أرسلهم بهم الى قوم لوط ليهلكوهم فقالوا سلاما يقول فقال الضيف لابراهيم
سلاما قال انامنكم وجلون يقول قال ابراهيم انامنكم خائفون وقد بينا وجهه النص في قوله سلاما
وسبب وجعل ابراهيم من ضيفه واختلاف المتكلمين ودلنا على الصحيح من القول فيه فيما مضى قبل
بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله قالوا سلاما وهو يعني به الضيف فجمع الخبر عنهم وهم في
لفظ واحد فان الضيف اسم لواحد والاثنتين والجمع مثل الوزن والقطر والعدل فلذلك جمع خبره
وهو في لفظ واحد وقوله قالوا لا تؤجل يقول قال الضيف لابراهيم لا تؤجل لا تخف ان تبشرنا بغلام
عليم في القول في تأويل قوله تعالى (قال أبشر عوفى على أن مسنى الكبر فبم تبشرون) يقول تعالى
ذكره قال ابراهيم للملائكة الذين بشروه بغلام عليم أبشر عوفى على أن مسنى الكبر فبم تبشرون
يقول فبأي شيء تبشرون وكان مجاهدا يقول في ذلك ما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن

الى قوم مجرمين ليرسل عليهم جحار من طين قال التقدير أنا أرسلنا اليهم ليهلكهم (الا آل لوط) وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعالاختلاف
الجنسين فان القوم موصوفون بالاجرام دون آل لوط ويكون قوله (انالنجوهم) جارية جري خبر لكن كأنه قيل لكن قوم لوط نجون ويكون
قوله الامر أنه استثناء أي أرسلنا اليهم ليهلكهم الا آل لوط (الامر أنه) كقول المقر لفلان على عشرة الاثلاثة الا واحد او جوز

في الكشف أن يكبر قوله الآل لوط مستثنى من الضمير في مجرمين حتى يكون الاستثناء متصلاً أي إلى قوم قد أحرموا كلهم الآل لوط وحدهم ولم لا يجوز الاستثناء من الاستثناء بناء على أن آل لوط مستثنى من معمول أرسلنا أم مجرمين والامر أنه من معمول منجوههم وقد عرفت ما فيه على أنه إذا جعل الأرسال بمعنى (٣٨) الأهلاك كما قرره هو آل الامر إلى ما ذكرنا فلا أدري لم استبعده مع وفور فضله قال

أهل اللغة قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف والتثقيب جعلت الشيء على مقدار غيره ومنه قدر الله الاقوات أي جعلها على مقدار الكفاية وقدر الامور أي جعلها على مقدار ما يكفي في أبواب الخير والشر وقيل في معنى قدرنا كتبنا وقال الزجاج دبرنا وقيل قضينا والكل متقارب والمشد في هذا المعنى أكثر استعمالاً وأنه جواب سؤال كائنه قبل ما بالها استثبت من الناجين فقيل (قدرنا) أي المني الغابرين) أي الباقيين في الهوالك ويقال للماضي أيضاً غابر وهو من الاضداد قال في الكشف علق فعل التقدير مع أن التعليق من خصائص أفعال القلوب لانه في معنى العلم وانما أسندوا الفعل الى أنفسهم مع أن التقدير لله عز وجل بياناً لاختصاصهم به تعالى كما يقول خاصة الملك دبرنا كذا وأمرنا بكذا وأمر المديبر والامر هو الملك وحدهم ان الملائكة لما بشروا ابراهيم عليه السلام بالولد وأخبروه بأنهم مرسلون الى قوم مجرمين ذهبوا بعد ذلك الى لوط وذلك قوله (فلما جاء آل لوط المرسلون قال) أي لوط (انكم قوم منكرون) تنكرون أنفسى وتفرون منكم وذلك أنهم هجموا عليه فلم يعرفهم وخاف أن يطره قومه بشر فلذلك (قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) أي ما جئناك بما توهمت بل جئناك بما فيه فرجك وتشفيك من

محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء وحديثي المتني قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قال أبشر عوني على أن مسنى الكبر فبهم تبشرون قال عجب من كبره وكبر امرأته حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقال على أن مسنى الكبر ومعناه لأن مسنى الكبر وهو نحو قوله تحقيق على أن لا أقول على الله الحق بمعنى بأن لا أقول وعمله في الكلام أتيتك أنك تعطيني فلم أجده تعطيني ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قالوا بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) يقول تعالى ذكره قال ضيف ابراهيم له بشرناك بالحق يقين وعلم مناباً أن الله قد وهب لك غلاماً عليهما فلا تكن من الذين يقنطون من فضل الله فيياسون منه ولكن أبشر بما بشرناك به واقبل البشري واختلفت القراء في قراءة قوله من القانطين فقرأته عامة قراء المصارع من القانطين بالألف وذكر عن يحيى بن وثاب أنه كان يقرأ ذلك القنطين * والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء المصارع لاجتماع الحجة على ذلك وشذوذ ما خالفه وقوله قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون يقول تعالى ذكره قال ابراهيم للضيف ومن يياس من رحمة الله الا القوم الذين قد أخطؤا سبيل الصواب وتركوا قصد السبيل في تركهم رجاء الله ولا يخيب من رجاء فضله لوان ذلك عن دين الله واختلفت القراء في قراءة قوله ومن يقنط فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة ومن يقنط بفتح النون الا الاعمش والكسائي فانهما كسرا النون من يقنط فأما الذين فتحوا النون منه ممن ذكرنا فانهم قرؤا من بعد ما قنطوا بفتح القاف والنون وأما الاعمش فكان يقرأ ذلك من بعد ما قنطوا بكسر النون وكان الكسائي يقرؤه بفتح النون وكان أبو عمرو بن العلاء يقرأ الحرفين جميعاً على النحو الذي ذكرنا من قراءة الكسائي * وأولى القراءات في ذلك بالصواب قراءة من قرأه من بعد ما قنطوا بفتح النون ومن يقنط بكسر النون لاجتماع الحجة من القراء على فتحها في قوله من بعد ما قنطوا فكسر هاء في ومن يقنط أولى اذا كان مجعاً على فتحها في قنط لان فعل اذا كانت عين الفعل منها مفتوحة ولم تكن من الحروف الستة التي هي حروف الخلق فانها تكون في يفعل مكسرة أو مضمومة فأما الفتح فلا يعرف ذلك في كلام العرب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين الآل لوط انا لمنجوهم أجمعين الامر أنه قدرنا انهم لمن الغابرين) يقول تعالى ذكره قال ابراهيم للملائكة فاشأنكم ما أمركم أيها المرسلون قالت الملائكة له انا أرسلنا الى قوم مجرمين يقول الى قوم قد اتسبوا الكفر بالله الآل لوط يقول الاتباع لوط على ما هو عليه من الدين فاننا لن نعلمكم بل نجيبهم من العذاب الذي أمرنا أن نعذب به قوم لوط سوى امرأة لوط قدرنا انهم من الغابرين يقول قضى الله فيها انها لمن الباقيين ثم هي مهلكة بعد وقد بينا معنى الغابرين فيما مضى بشواهد ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) يقول تعالى ذكره فلما أتى رسل الله آل لوط أنكرهم لوط فلم يعرفهم وقال لهم انكم قوم منكرون أي نسكركم لانعرفكم فقالت له الرسل بل نحن رسل الله جئناك بما كان فيه قومك يشكون أنه نازل بهم من عذاب الله على كفرهم به حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث

عنه وهو العذاب الذي كنت تخوفهم به وهم يشكون في وقوعه (وأنتناك بالحق) باليقين الثابت وقال الكلبى قال العذاب الذي لاشك فيه (وانا الصادقون) فيما أخبرناك به (فأسر بأهلك بقطع من الليل) أي في آخره وقدم في سورة هود وزاد ههنا قوله (واتبع أدبارهم) لانه اذا ساقهم وكان من ورائهم علم بنجاتهم ولا يخفى حالهم في الآية زيادة بيان لكيفية الاسراء ثم زاد في البيان فقال (ولا تلتفت

أن يكون النهي عن الالتفات كناية
عن مواصلة السير وترك التواني لأن
من يلتفت لا بد أن يقع له أدنى
وقفة (وأمضوا حيث تؤمرون) قال
الجوهري مضى الشيء مضيا ذهب
ومضى في الأمر مضيا أنفذه وقال
في الكشاف عدى وأمضوا إلى حيث
تعديته إلى الطرف المبهم لأن حيث
مبهم في الامكنة وكذلك الضمير في
تؤمرون قلت حاصل الكلام يرجع
إلى قوله اذهبوا إلى المكان الذي
تؤمرون بالذهاب إليه أو أنفذوا
أمر الذهاب إلى هنالك عن ابن
عباس أنه الشام وقيل مصر وقال
المفضل حيث يقول لكم جبرئيل
وكانت قرية معينة ماعمل أهلها
عمل قوم لوط ثم أخبر عن حالهم مجمل
فقال (وقضينا) ضمن معنى وأوحينا
ولذلك عدى بالي كأنه قيل وأوحينا
(إليه ذلك الأمر) مقضيا مبتوتائهم
فسرد ذلك الأمر بقوله (أن دابر هؤلاء
مقطوع مصبحين) أي يستأصلون
عن آخرهم حال ظهور الصبح
ودخولهم فيه وفي هذا الأجمال
والتفسير تفخيم لشأن الأمر
وتعظيم له ثم حكى ما أبدى قوم لوط
من الفعل بعد نزول الملائكة
فقال (وجاء أهل المدينة) أي أهل
سدوم التي ضرب بقاضيتها المثل
ف قيل أجور من قاضي سدوم
(يستبشرون) بظهور السرور عجيء
الملائكة لأنهم رأوهم مردا
حسان الوجوه (قال) لوط لما قصدوا
ضيافه (إن هؤلاء ضيفي فلا تفضحوني)

تكملة ١ في شأن أحد من الناس إذا قصدناه بالفاحشة وكانوا يتعرضون لكن أحد وكان لوط ع

نظيره لئن لم تنته بالوط لتكونن من المخرجين وقيل نهوه عن ضيافة الناس وانزالهم (قال هؤلاء بني) من الصلب أو أراد نساء أمته كما مر في هود قال جارا لله (ان كنتم فاعلين) شك في قبولهم لقوله كانه قال وما أظنكم تفعلون وقيل ان كنتم تريدون قضاء الشهوة فيما أحل الله دون ما حرم ثم قالت الملائكة للوط عليه السلام (٣٠) (لعمرك) مبتدأ محذوف الخبر لكثر الاستعمال أي قسمي أو هو مما أقسم به

والعمر والعمر بالفتح والضم واحد الا أنهم خصوا القسم بالمفتوح اتباعا للاخف فان الحلف كثير الدور على ألسنتهم (انهم لفي سكرتهم) غوايتهم التي أذهبت عقولهم حتى لم يعزوا بين خطئهم وصوابك (يعمهمون) يتخيرون فكيف يقبلون قولك الذي تأمرهم به من ترك البنين الى البنات وقيل انه سبحانه خاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقسم بحياته صلى الله عليه وسلم كرامة له صلى الله عليه وسلم وما أقسم بحياة أحد قط وذلك يدل على أنه أكرم الخلق على الله (فأخذتهم الصيحة مشرقين) داخلين في الشروق وهو بزوغ الشمس كان ابتداء العذاب من أول الصبح لقوله مصبحين أليس الصبح بقريب وغايته كانت عند طلوع الشمس قال المفسرون هي صيحة جبرئيل قلت ويحتمل أن تكون صيحة قلب المدائن وارسال الحجارة عليهم قال بعض المفسرين انما قال (وأمطرنا عليهم) وفي سورة هود وأمطرنا عليها لانه أراد ههنا من شد من القرية منهم وقيل سبب تخصيص هذه السورة بجمع المذكر هو بناء القصة على قوله بأرسلنا الى قوم مجرمين (ان في الآيات للتوسمين) للتفريسين حقيقة التوسم التثبيت في النظر حتى يعرف حقيقة سمة الشيء فغير به عن التأمل والتفكر (وانها) يعني تلك القرى وآثارها (السبيل مقيم)

ابن زيد في قوله وقضينا اليه ذلك الامر قال أوحينا اليه وقوله وجاء أهل المدينة يستبشرون يقول وجاء أهل مدينة سدوم وهم قوم لوط لما سمعوا أن ضيفا قد ضاف لوطا مستبشرين بنزولهم مدينتهم طمعا منهم في ركوب الفاحشة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجاء أهل المدينة يستبشرون استبشروا بأضياف نبي الله صلى الله عليه وسلم لوط حين نزلوا لما أرادوا أن يأتوا اليهم من المنكر القول في تأويل قوله تعالى (قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تحزرون قالوا ولم ننهك عن العالمين) يقول تعالى ذكره قال لوط لقومه ان هؤلاء الذين جئتموهم يريدون منهم الفاحشة ضيفي وحق على الرجل اكرام ضيفه فلا تفضحون أيها القوم في ضيفي وأكرموني في ترككم التعرض لهم بالمكروه وقوله واتقوا الله يقول وخافوا الله في أن أنفسكم أن يحل بكم عقابه ولا تحزرون يقول ولا تذلوني ولا تهينوني فيهم بالتعرض لهم بالمكروه قالوا ولم ننهك عن العالمين يقول تعالى ذكره قال لوط لقومه أن تضيض أحد من العالمين كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولم ننهك عن العالمين قال ألم ننهك أن تضيض أحد من القول في تأويل قوله تعالى (قال هؤلاء بني ان كنتم فاعلين لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون فأخذتهم الصيحة مشرقين) يقول تعالى ذكره قال لوط لقومه تزوجوا النساء فأتوهم ولا تفعلوا ما قد حرم الله عليكم من آيات الرجال ان كنتم فاعلين ما أمركم به ومنتهين الى أمرى كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال هؤلاء بني ان كنتم فاعلين أمرهم نبي الله لوط أن يتزوجوا النساء وأراد أن يقي أضيافه بيناته وقوله لعمرك يقول تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وحياتك يا محمد ان قومك من قريش لفي سكرتهم يعمهون يقول لفي ضلاتهم وجهلهم يترددون وينحسوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا سعيد بن زيد قال ثنا عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال ما خلق الله وما ذرأ وما برأ نفسا أكرم على الله من محمد صلى الله عليه وسلم وما سمعت الله أقسم بحياة أحد غيره قال الله تعالى ذكره لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي قال ثنا الحسن بن أبي جعفر قال ثنا عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس في قول الله لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون قال ما حلف الله تعالى بحياة أحد الا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم قال وحياتك يا محمد وعمرك وبقاتك في الدنيا انهم لفي سكرتهم يعمهون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون وهي كلمة من كلام العرب لفي سكرتهم أي في ضلاتهم يعمهون أي يلعبون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان قال سألت الاعمش عن قوله لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون قال لفي غفلتهم يترددون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في سكرتهم قال في ضلاتهم يعمهون قال يلعبون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال مجاهد يعمهون قال يترددون حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لعمرك يقول لعيش انهم لفي سكرتهم يعمهون قال يترددون

حدثني

نابى يسلكه الناس المادة من الحجاز الى الشام يشاهدون آثاره والله وغضبه هنالك قال بعضهم انما جمع

الآيات في قوله ان في ذلك الآيات للتوسمين لأنه أشار الى ما تقدم عن ضيف ابراهيم وقصة لوط وقلب المدينة واما طار الحجارة عليها وعلى من غاب منهم وقال في الثانية وأنها أي القرية لبسبيل وهذه واحدة من تلك الآيات فلذلك قال (ان في ذلك آية للمؤمنين) وقيل ما جاء من

القرآن من الآيات فلجميع الدلائل وما جاء من الآية فلو وحدانية المدلول عليه فلماذا كره عقبيه المؤمنين وهم مقرون بوحدانيته وحدانية
تظيره في العنكبوت خلق الله السموات والارض بالحق ان في ذلك لآية للمؤمنين ثم أجل قصة قوم شعيب فقال (وان كان أصحاب الآية
ظالمين) إن مخفضة من الثقيلة ولذلك دخلت اللام الفارقة في خبرها كانوا أصحاب (٣١) غاض وموضع ذات شجر ففسبوا اليها

والآية الشجر الملتف والضمير في
قوله (وانهم) يعود الى قري قوم لوط
والى الآية وقيل بل الى الآية
ومدين لان شعيبا كان مبعوثا
اليهما فدل بكرا أحد الموضعين
ههنا وهو الآية على الآخر
(لبامام ميين) لبطريق واضح قال
الفراء والزجاج سمي الطريق اماما
لانه يؤم ويتبع وقال ابن قتيبة
لان المسافر يأتي به حتى يصير الى
الموضع الذي يريد ثم ختم القصص
بقصة عود فقال (ولقد كذب أصحاب
الحجر المرسلين) وهو واديين الشام
والمدينة وجع المرسلين لان
تكذيب نبي واحد وهو صالح
كتكذيب جميع الانبياء أولان

لقوم كانوا براهمة مشركين لكل الرسن
أو أراد صالحا ومن معه من المؤمنين
(واتيناهم) أى أعطينا رسولهم
آياتنا أراد الناقة وكانت فيها آيات
خروجها من الصخرة عظم خلقها
وكثرة لبنها الى غير ذلك كما حكينا في
الاعراف (فكانوا عنها) أى عن النظر
فيها والاعتبار بها (معرضين) وفيه أن
التقليد مذموم والاستدلال
واجب وكانوا ينجحون من الجبال
بيوتا آمنين) من أن تهدم ويتداعى
بنيانها أو يقع سقوفهم عليهم أو
آمنين من عذاب الله أو من
حوادث الدهر (فأغنى عنهم) لم
يدفع عنهم شيئا من عذاب الله
ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت
الوثيقة ومن جمع الاموال والعدد

حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم قال كانوا يكرهون أن يقول الرجل
لعمري يرويه كقوله وحياتي وقوله فأخذتهم الصيحة مشرقين يقول تعالى ذكره فأخذتهم صاعقة
العذاب وهي الصيحة مشرقين يقول إذا شرقوا ومعناه إذا شرفت الشمس ونصب مشرقين
ومصباحين على الحال بمعنى إذا أصبحوا وإذا شرقوا يقال منه صبح بهم إذا أهلكتوا وبفتح والذى
قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
حجاج عن ابن جريح فأخذتهم الصيحة مشرقين قال حين أشرفت الشمس ذلك مشرقين في القول
في تأويل قوله تعالى (فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ان في ذلك لآيات
للتوسمين) يقول تعالى ذكره فجعلنا عالي أرضهم سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل (١) كما
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن عكرمة وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل
أى من طين وقوله ان في ذلك لآيات للتوسمين يقول ان في الذى جعلنا بقوم لوط من اهلا كههم
وأحلنا بهم من العذاب لعلامات ودلالات للمتفرسين المعتبرين بعلامات الله وعبره على عواقب
أمور أهل معاصيه والكفر به وانما يعنى تعالى ذكره بذلك قوم نبي الله صلى الله عليه وسلم من قريش
يقول فلقومك يا محمد في قوم لوط وما حل بهم من عذاب الله حين كذبوا رسولهم وعادوا في عيهم
وضلالهم معتبر وبفتح والذى قلنا في معنى قوله للتوسمين قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثني عبد الأعلى بن واصل قال ثنا يعلى بن عبيد قال ثنا عبد الملك بن أبي سليمان عن
قيس عن مجاهد في قوله ان في ذلك لآيات للتوسمين قال للمتفرسين **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا
ابن فضيل عن عبد الملك **حدثنا** الحسن الزعفراني قال ثنى محمد بن عبيد قال ثنى عبد الملك
عن قيس عن مجاهد ان في ذلك لآيات للتوسمين قال للمتفرسين **حدثني** محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **حدثنا**
الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال المتوسمين
المتفرسين قال توست فيل الخير نافلة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عبد الملك
ابن أبي سليمان عن قيس عن مجاهد ان في ذلك لآيات للتوسمين قال للمتفرسين **حدثني** المثنى
قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس ان في ذلك لآيات للتوسمين يقول
للتاظرين **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن يزيد عن جويس عن الضحالة للتوسمين قال
للتاظرين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان في ذلك لآيات للتوسمين
أى للمعتبرين **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله
للتوسمين قال للمعتبرين **حدثني** محمد بن عمار قال ثنى حسن بن مالك قال ثنا محمد بن
كثير عن عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة

(١) لعل الأصل من سجيل أى من طين كما يظهر بالتأمل فتنبه كتبه صححه

ولما فرغ من القصة قال (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أى متلبسة بالقوانين والآيات والحكم الصحيحة منها اشتغال
المكلفين بالعبادة وانطاعة حتى لو تركوها وأعرضوا عنها وجب في الحكمة اهلا كههم وتطهير الارض منهم وهذا النظم يناسب أصول
الاعتزال قال الحنائي فانه بطلان مذهب الخيرية الذين يزعمون أن أكثر ما خلق الله من السموات والارض من الكفر والمعاصي باطل

وأجيب بأن أفعال العباد من جملة ما بين السموات والأرض فوجب أن يكون الله خالقها ويمكن أن يقال في وجه النظم أن هذا ابتداء شروع في تهيئة النبي صلى الله عليه وسلم وتصيره على أذيات قومه بعد اقتصاص أحوال الأمم السالفة ومعاملاتهم مع أنبيائهم ويؤيد هذا النظم قوله (وان الساعة لا تية) معناه ان الله (٣٣) سينتقم لك فيهما من أعدائك ويجازيك وإياهم على حسناتك وسيأتهم فانه ما خلق

السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق والعدل فكيف يليق بحكمته وفضله إهمال أمره ولما صبره على أذى قومه رغبة في الصفح فقال (فاصفح الصفح الجميل) أي فأعرض عنهم أعراضاً جليلاً بحلم واغضاء ان كان اللام للجنس فالمراد هذا النوع من الصفح لا الذي يشتمل على حقد واجتهال ومكر وان كان للعهد ففعل المراد ما أمر به في نحو قوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقيل هذا منسوخ بآية السيف والاطهر أن حسن المعاشرة والمخالقة ما أمر به ما أمكن فلا حاجة إلى ارتكاب النسخ إن ربك هو الخلاق) كثير الخلق (العليم) الكامل العلم يعلم ما يجري بين الخلائق من الأحوال والأخلاق وان كثروا وكثرت فيجازيهم يوم القيامة على حسب ذلك وقيل أراد انه الذي خلقكم وعلم ما هو الأصلح لكم فالיום الصفح أصلح فاصفحوا إلى أن يكون السيف أصلح ثم حشه على الصفح والتجاوز بذلك التعم الغظام التي خصه بها فقال (واقطع آياتكم سبعاً من الميثاق) أكثر المفسرين على أن المراد بها فاتحة الكتاب وهو قول عمر وعلي رضي الله عنهما وابن مسعود وأبي هريرة والحسن وأبي العباس ومجاهد والبخاري وسعيد بن جبير وقتادة وذلك أنها سبع آيات والميثاق جمع ميثاق من التثنية أو جمع مثنية

المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم ان في ذلك آيات للمتوسمين **حدثنا** أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا محمد بن كثير مولى بني هاشم قال ثنا عمرو بن قيس الملائي عن عطية عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله **حدثني** أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا الحسن بن محمد قال ثنا الفرات بن السائب قال ثنا ميمون بن مهران عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فان المؤمن ينظر بنور الله **حدثنا** عبد الأعلى بن واصل قال ثنا نبي سعيد بن محمد الجرمي قال ثنا عبد الواحد بن واصل قال ثنا أبو بشر المرق عن ثابت البناني عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عبادا يعرفون الناس بالتوسم **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان في ذلك آيات للمتوسمين قال المتفكرون والمعتبرون الذين يتوسمون الاشياء ويتفكرون فيها ويعتبرون **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله للمتوسمين يقول للناظرين **حدثني** أبو بشر جميل الحصى قال ثنا سليمان بن سلمة قال ثنا المؤمل بن سعيد بن يوسف الرحبي قال ثنا أبو المعلى أسد بن وداعة الطائي قال ثنا وهب بن منبه عن معاوية بن كيسان عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احذروا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وينطق بتوفيق الله في القول في تأويل قوله تعالى (وانها البسيلة مقيم ان في ذلك آية للمتوسمين) يقول تعالى ذكره وان هذه المدينة مدينة سدوم بطريق واضح مقيم براحة المجتاز بها لا خفاء بها ولا يبرح مكانها فيجهل ذوب أمرها وغيب معصية الله والكفر به * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عمير عن ورقاء **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وانها البسيلة مقيم قال بطريق معلم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وانها البسيلة مقيم يقول بطريق واضح **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وانها البسيلة مقيم قال طريق السبيل الطريق **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله لبسيلة مقيم يقول بطريق معلم وقوله ان في ذلك آية للمتوسمين يقول تعالى ذكره ان في صنيعنا بقوم لوط ما صنعنا بهم لعلامة ودلالة لئلا آمن بالله على انتقامه من أهل الكفر به وانقاده من عذابه اذا نزل بقوم أهل الايمان به منهم كما **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سماعة عن سعيد بن جبيرة في قوله ان في ذلك آية قال هو كارجل يقول لاهله علامة ما بيني وبينكم أن أرسل اليكم خاتمي أو آية كذا وكذا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن سفيان عن سماعة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ان في ذلك آية قال أما ترى الرجل يرسل بختامه إلى أهله فيقول ها تأخذوا ها تأخذوا فاذا

لأنها تأتي في كل صلاة وقال الزجاج ثلثي عما يقرأ بعدهام معها وأيضاً قسمت بنصفين قسم ثناء وقسم دعاء وقد رأوه ورد الحديث في هذا المعنى قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين وقد مر في أول الكتاب وأيضاً كلماتها مشاة مثل الرحمن الرحيم إياك وإياك الصراط صراط عليهم عليهم واشتمالها على ثناء الله تعالى وتحميده مقرر وما يتفرع على هذا القول ما نقل القاضي عن أبي بكر الأصم أنه

قال كان ابن مسعود لا يكتب في مصحفه فاتحة الكتاب ف قيل كانه رأى أنه تعالى عطف عليه قوله والقرآن العظيم والعطف يوجب المغايرة فوجب أن تكون السبع المثاني غير القرآن والجواب أنه قد يكون بعطف الجزء على الكل كقوله وملائكته وجبريل أو بالعكس كما في الآية والمقصود في الوصفين غير البعض عن الكل تنبيه على منزلة ذلك (٣٣) البعض وشرفه فإن قلت ليس لعطف الكل على

البعض نظير والاستدلال بالآية استدلال بصورة النزاع من غير دليل قلنا يكفي بقوله ولقد آتيناك دلالة على أنه من القرآن وعن ابن عمرو وسعيد بن جبيرة رواية أن السبع المثاني هي السبع الطوال سميت بذلك لما وقع فيها من تكرير القصص والمواظف والوعود والوعيد وغير ذلك أولانها تنبئ على الله بأفعاله العظمى وصفاته الحسنى وأنكر الربيع هذا القول لأن هذه السورة مكية وأكبرها من الإتياء من الإتياء أنزلها إلى السماء الدنيا والمكية والمدنية في ذلك سميان وضعف بأن إطلاق لفظ الإتياء على ما لم يصل بعد إليه خلاف الظاهر وقال قوم السبع المثاني هي التي دون الطوال والمئين وفوق المفصل واحتجوا عليه بما روى ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله أعطاني السبع الطوال مكان التوراة وأعطاني المئين مكان الانجيل وأعطاني المثاني مكان الزبور وفضلني ربي بالمفصل قال الواحدى والقول في تسمية هذه السور مثاني كالقول في تسمية الطول مثاني وروى عن ابن عباس والبيهقي ذهب طائفة أنها هي القرآن لقوله سبحانه كتابا متشابها مثاني وأنهما سبعة أسباع كروفيها دلائل التوحيد والنبوة والتكاليف ومعنى العطف على

وأوهما أنه حق في القول في تأويل قوله تعالى (وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين فانتقمنا منهم) وإنهم مال بالامام ميبين يقول تعالى ذكره وقد كان أصحاب الغيضة ظالمين يقول كانوا بالله كافرين والأيكة الشجر الملتف مجتمع كما قال أمية كعبا الحمام على فرو * ع الايك في الغصن الجوانح * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن خفيف قال في قوله أصحاب الأيكة قال الشجر وكانوا يأكلون في الصيف الفاكهة الرطبة وفي الشتاء اليابسة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين ذكرنا أنهم كانوا أهل غيضة وكان عامة شجرهم هذا الدوم وكان رسولهم فيما بلغنا شعيب صلى الله عليه وسلم أرسل اليهم وإلى أهل مدين أرسل إلى أمتين من الناس وعذبنا بعد ابن شتى أما أهل مدين فأخذتهم بالصيحة وأما أصحاب الأيكة فكانوا أهل شجر متكاوس ذكرنا أنه سلب عليهم الحرس سبعة أيام لا يظلمهم منه ظل ولا يمنعهم منه شئ فبعث الله عليهم بحابة فلو اتحتهم بالتمسون الروح فيها فجعلها الله عليهم عذابا بعث الله عليهم ناراً فاضطربت عليهم فأكثهم فذلك عذاب يوم الظلة أنه كان عذاب يوم عظيم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبيرة قال أصحاب الأيكة أصحاب غيضة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قوله وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين قال قوم شعيب قال ابن عباس الأيكة ذات آجام وشجر كانوا فيها حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت النخائل يقول في قوله أصحاب الأيكة قال هم قوم شعيب والأيكة الغيضة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن عمرو بن عبد الله عن قتادة أنه قال إن أصحاب الأيكة والأيكة الشجر الملتف وقوله فانتقمنا منهم وإنهم مال بالامام ميبين يقول تعالى ذكره فانتقمنا من ظلمة أصحاب الأيكة وقوله وإنهم مال بالامام ميبين يقول وإن مدينة أصحاب الأيكة ومدينة قوم لوط والهواء المير في قوله وإنهم مال بالامام ميبين يقول لوط يقول يبين لمن ائتم به استقامته وأما جعل الما يبق ما مالا أنه يؤم ويتبع * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وإنهم مال بالامام ميبين يقول على الطريق حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فانتقمنا منهم وإنهم مال بالامام ميبين يقول طبر بن طاهر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله وإنهم مال بالامام ميبين قال طبر بن طاهر حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وإنهم مال بالامام ميبين قال طبر بن طاهر حدثت

(٥ - (ابن جرير) - رابع عشر)

هذا القول الجمعية كقوله إلى الملك القرم وابن الهمام وكان قتل آتيناك ما هو الجامع لكونه سبعاً مثاني ولكونه قرأنا عظيماً قال الزجاج ووافقه صاحب الكشاف ومن في من المثاني للبيان أو للتبعض إذا أردت بالسبع الفاتحة أو الطول والبيان إذا أردت الأسباع ولما عرف رسول الله نعمة الدينمية ورغبه فيها نفر من اللذات العاجلة الزائلة لأن كل

نعمه وان عظمت فانها بالنسبة الى نعمة القرآن ضئيلة حقيرة ومنه الحديث من لم يتغن بالقرآن أى لم يستغن به فليس منا وقول أبى بكر من أوتي القرآن فرأى أن أحدا أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي فقد صغر عظماء وعظم صغيرا فمن حق قارئ القرآن الواقف على معانيه أن لا يشغل سره بالالتفات الى الدنيا وزهرتها قال (٣٤) الواحدى انما يكون ما ذا عينيه الى الشئ اذا أدام النظر نحوه وادامه النظر

اليه تدل على استحقاقه وتغنيه وقال فى الكشف معنى (لا تمدن) لا تطمح بصرك لطموح راعب فيه متمن له (الى ما تمنى به أزواجهم) أى أصنافا من الكفار قاله ابن قتبية وقال الجوهري الأزواج القرناء وقال بعضهم لا تمدن عينك أى لا تحسد أحدا على ما أوتي من الدنيا وضعف بأن الحسد منهى عنه مطلقا فكيف يحسن مخصص الرسول به ويمكن أن يحجب بأن المراد منه نهى التكوين كقوله ولا تكونن من المشركين أو المراد الغبطة فهى محظورة عليه صلى الله عليه وسلم لحالة منصبه وان كانت جائزة لأئمة ويروى أنه وافق من بلاد الشام سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها أنواع البز والطيب والجوهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لثمةقونا بها ولا نفقها حتى سبيل الله فقال لهم الله عز وجل لقد أعطيتكم سبع آيات هى خير من هذه القوافل السبع وانما قال فى هذه السورة لا تمدن بغيره والاعطف لانه لم يسبقه طلب بخلاف ما فى سورة طه ثم لما نهاه عن الالتفات الى أموالهم وأمتعتهم نهاه عن الالتفات اليهم أنفسهم وان لم يحصل لهم فى قلبه قدر ووزن فقال (ولا تحزن عليهم) أى على أنهم لم يؤمنوا فيتقوى بكانهم الاسلام ويتعش ٢٠-٢١ المؤمنين وكما أمره بالتكبر على

عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول فى قوله لبامام مبین بطريق مستبين ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين ﴿يقول تعالى ذكره ولقد كذب سكان الحجر وجهلوا سكناتهم فيها ومقامهم بها أصحابها كما قال تعالى ذكره ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فجعلهم أصحابها سكناتهم فيها ومقامهم بها والحجر مدينة عمود وكان قتادة يقول فى معنى الحجر ما حدثنا محمد بن عبد الله العلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أصحاب الحجر قال أصحاب الوادى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب وهو يذكر الحجر ما كن عمود قال قال سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال مررنا مع النبي صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم الا أن تكونوا باكين حذرا أن يصيبكم مثل ما أصابهم ثم زجر فأسرع حتى خلفها حدثنا زكريا بن يحيى بن أبان المصرى قال ثنا أبو يوسف يعقوب بن اسحق بن أبى عباد المكي قال ثنا داود بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن ابن سابط عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو بالحجر هؤلاء قوم صالح أهلكتهم الله الارحلا كان فى حرم الله منعه حرم الله من عذاب الله قيل يا رسول الله من هو قال أبو رغال وقوله وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين يقول وأرناهم آياتنا وحججنا على حقيقة ما بعثنا به اليهم رسولنا صالحا فكانوا عن آياتنا التى آتيناهم وهم معرضين لا يعتبرون بها ولا يتعظون ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (وكانوا ينتحون من الجبال بيوتا آمنين فأخذتهم الصيحة مصبحين فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) يقول تعالى ذكره وكان أصحاب الحجر وهم عمود قوم صالح ينتحون من الجبال بيوتا آمنين من عذاب الله وقيل آمنين من الخراب أن تخرب بيوتهم التى تحتوها من الجبال وقيل آمنين من الموت وقوله فأخذتهم الصيحة مصبحين يقول فأخذتهم صيحة الهلاك حين أصبحوا من اليوم الرابع من اليوم الذى وعدوا العذاب وقيل لهم تتهعوا فى داركم ثلاثة أيام وقوله فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون يقول فإدفع عنهم عذاب الله ما كانوا يجترحون من الاعمال الخبيثة قبل ذلك ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لا تية فاصفح الصفايح ان ربك هو الخلاق العليم) يقول تعالى ذكره وما خلقنا الخلاق كالماء ساءها وأرضها ما فيها وما بينهما ما يعنى بقوله وما بينهما مما فى أطباق ذلك الا بالحق يقول الا بالعدل والانصاف لا بالظلم والجور وانما يعنى تعالى ذكره بذلك أنه لم يظلم أحدا من الامم التى اقتص قصصها فى هذه السورة وقصص أهلها كما يهاجها فعل به من تعجيل النعمة له على كفره به فيعذبه ويهلكه بغير استحقاق لانه لم يخلق السموات والارض وما بينهما بالظلم والجور ولكنه خلق ذلك بالحق والعدل وقوله وان الساعة لا تية فاصفح الصفايح الجيس يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان الساعة وهى الساعة التى تقوم فيها القيامة لجانية فارض بها المشركى قومك الذين كذبوك وردوا عليك ما جئتهم به من الحق فاصفح الصفايح الجيس يقول فأعرض عنهم أعراضا جبلا واعف عنهم عفوا

للمؤمنين) انخفض نقيض الرفع وجناحا الانسان يدها وخفضهما كناية عن اللين والرفق وانما قال فى سورة الشعراء بزيادته لمن اتبعك لانه قال قبله وأندر عشيرتك الاقربين فلو لم يذكر هذه الزيادة لكان الظاهر أن اللام للعهد فصارت الامر بخفض الجناح مختصا بالاقربين من

عشيرته فزيد لمن اتبعك ليعلم أن هذا التشريف شامل لجميع متبعيه من الأمة ولما بعثه على الرفق بأهل الايمان أمره بالانذار لكل المكلفين فقال (وقل اني أنا النذير المبين) ويدخل تحت كونه نذيرا كونه مبلغا لجميع التكاليف لان كل ما كان واجبا ترتب على تركه عذاب وكل ما كان حراما ترتب على فعله عقاب ويدخل في كونه مميّنا كونه شارحا لجميع مراتب (٣٥) أهل التكاليف من الجنة والنار فالانذار بالنار والاحذار بالجنة هو الاخبار عن

موجب الحرمان عنها وفي متعلق قوله (كما أنزلنا) وجهان بعد ما مر به في الوقوف أحدهما أن يتعلق بقوله ولقد آتيناك أي أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا (على المقسمين) ومن هم قيل أهل الكتاب (الذين جعلوا القرآن عضين) أي أجزاء جمع عضة وأصلها عضة فعلة من عضى الشاة اذا جعلها أجزاء واعضاء وفعله من عضته اذا بهته فالحذف منها الهاء لا الواو وعن عكرمة العضه السحر بلسان قرش يقولون للساحرة عاضه ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضه والمستعضه فينقصانها الهاء أيضا وجعت العضه بالمعنى جمع العقلاء لما لحقها من الحذف فجعلوا الجمع بالواو والنون عوضا عما لحقها من الحذف كسنتين فعنى الآية أن اليهود اقتسموا القرآن الى حق وباطل وجرؤه فقالوا بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما ويجوز أن يراد بالقرآن ما يقرؤه من كتبهم وقد اقتسموه بتعريفهم وتكذيبهم والاقرار بالبعض والتكذيب بالبعض كقوله أفنؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض وفي هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكذيب قومه وعداوتهم ولهذا وسط بين المتعلق بقوله لا تمدن الآية لانه مدد للتسلية لما فيه من

حسنا وقوله ان ربك هو الخلاق العليم يقول تعالى ذكره ان ربك هو الذي خلقهم وخلق كل شيء وهو عالم بهم وبتدبيرهم وما يأتون من الافعال وكان جماعة من أهل التأويل تقول هذه الآية منسوخة ذكر من قال ذلك حديثا بشرا قال ثنا سعيد بن قتادة قوله فاصفح الصفح الجليل ثم نسخ ذلك بعد فأمره الله تعالى ذكره بقتالهم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله لا يقبل منهم غيره **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن جوير عن الضحاك في قوله فاصفح الصفح الجليل فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون وأعرض عن المشركين وقل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله وهذا النحو كله في القرآن أمر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم أن يكون ذلك منه حتى أمره بالقتال فنسخ ذلك كله فقال خذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن مجاهد فاصفح الصفح الجليل قال هذا قبل القتال **حدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان بن عيينة في قوله فاصفح الصفح الجليل وقوله وأعرض عن المشركين قال كان هذا قبل أن ينزل الجهاد فلما أمر بالجهاد قاتلهم فقال أنا نبي الرحمة ونبي الملحمة وبعثت بالحصار ولم أبعث بالزراعة **القول** في تأويل قوله تعالى (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم) اختلف أهل التأويل في معنى السبع الذي آتى الله نبيه صلى الله عليه وسلم من المثاني فقال بعضهم عني بالسبع السبع السور من أول القرآن اللواتي يعرفن بالطول وقائلوه هذه المقالة مختلفون في المثاني فكان بعضهم يقول المثاني هذه السبع وانما سمين بذلك لانهن ثني فيهن الامثال والخبر والعبر ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن يونس عن ابن سيرين عن ابن مسعود في قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال السبع الطول **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن سعيد الجري عن رجل عن ابن عمر قال السبع الطول **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال السبع الطول **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس مثله **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن الحجاج عن الوليد بن العزاز عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال هن السبع الطول ولم يعطهن أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم وأعطى موسى منهن اثنتين **حدثنا** ابن وكيع وابن جبير قال ثنا جرير عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال أوتي النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً من المثاني الطول وأوتي موسى ستاً فلما ألقى الألواح رفعت اثنتان وبقيت أربع **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عبد الله بن جعفر قال ثنا جرير عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن إسرائيل عن أبي اسحق عن مسلم البطين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله سبعاً من المثاني قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف قال إسرائيل وذكر السابعة فنسبتها **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة في قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال هي

النهى عن الاتفات اليدينيهم والتأسف على كفرهم ومن الاقبال بالكلية على المؤمنين **الوجه الثاني** أن يتعلق بقوله النذير المبين وعلى هذا لا يكون بدمى التزام انما راز زيادة أما الاضمار فإن يكون التقدير أنا النذير عذاباً كما أنزلنا كقولك رأيت كالقمر في الحسن أي وجهها كالقمر وأما الزيادة فإن تكون الكاف زائدة كقوله ليس كمثله شيء ويمكن أن يقال الكاف بمعنى مثل ولا حاجة الى الالتزام والتقدير أنذر

قر يشاء مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم اما اليهود ويراد بالعذاب ما جرى على قريظة والنضير فيكون قد جعل المتوقع منزلة الواقع وهو من الاعجاز لانه اخبار عما سيكون وقد كان واما غيرهم من أهل مكة أو من قوم صالح قال ابن عباس هم الذين اقتسموا طرق مكة ومداخلها أيام الموسم فمعدوا في كل مدخل متفرقين (٣٦) لينفروا الناس عن الايمان بالله ورسوله يقول بعضهم لا تغتروا بالخارج منا

فانه ساحر ويقول الآخر كذاب والآخرا شاعر فأهلكهم الله يوم بدر وقبله بآفات وكانوا قريشاً من أربعين منهم الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد المطلب وقال عكرمة اقتسموا القرآن استهزاء وكان يقول بعضهم سورة البقرة لى ويقول الآخر سورة آل عمران لى وقال مقاتل اقتسموه قال بعضهم سحر وبعضهم شعر وبعضهم كذب وبعضهم أساطير الاولين وقال ابن زيد المقتسمون هم الذين تقاسموا بالله لبيتين صالحا كما سيجىء في سورة النمل فرمى بهم الملائكة بالجحرة وقتلوههم وعلى هذا يكون قوله الذين جعلوا منصوباً بالنذر أى أنذر المعصين الذين يجزؤون القرآن الى سحر وشعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين ثم أقسم على سبيل الوعيد فقال (فوربك لننزلن الآيات وقد مرق تفسير مثله في أول الأعراف وذلك قوله فلنساءلن الذين أرسل اليهم والاطهر أن الضمير عائداً الى جميع المكافين المنذرين وأن السؤال يكون عن جميع الأعمال وقد يخص الضمير بالمقتسمين والسؤال بالاقسام ثم شجع نبيه قائلاً (فاصدع) أى اجهر (بما تؤمر) وأظهره وفرق بين الحق والباطل وأصل الصدع الشق والفصل ومنه سبى الصبح صديعاً كما سبى فلما وصدع بالحجة اذا تكلم بها جهاراً

قال الخويزي بالخارج محذوف والمعنى بالذى تؤمر به من الشرائع مثل أمر ترك الخمر وجوز أن تكون ما مصدرية أى بأمره وشأنه مصدر من المبني للمفعول وقالوا وما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفياً حتى نزلت هذه الآية ثم قال (وأعرض عن المشركين) أى لا تبال بهم ولا تلتفت الى لوههم باله على اظهار الدعوة وهذا لا ينافى آية القتال حتى يلزم النسخ على ما ظن بل يؤكدها ثم

السبع الطول البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس فهن الفرائض والحدود حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير بنحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي خالد عن خوات عن سعيد بن جبير قال السبع الطول حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أبو بشر أخبرنا عن سعيد بن جبير قال هن السبع الطول قال وقال مجاهد هن السبع الطول قال ويقال هن القرآن العظيم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا سعيد عن جعفر عن سعيد في قوله سبعاً من المثاني قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس ثنى فيها الأحكام والفرائض حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال هن السبع الطول حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله سبعاً من المثاني قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس قال قلت ما المثاني قال ثنى فهن القضاء والقصاص حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال السبع الطول حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد القرشي قال ثنا سفيان عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد عن سفيان عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت ايشا عن مجاهد قال هي السبع الطول حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال هي السبع الطول حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم قال من القرآن السبع الطول السبع الاول حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل وابن غير عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد قال هن السبع الطول حدثنا محمد بن عمرو عن محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال السبع الطول حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن غير عن سفيان عن عبد الله

ابن قال الخويزي بالخارج محذوف والمعنى بالذى تؤمر به من الشرائع مثل أمر ترك الخمر وجوز أن تكون ما مصدرية أى بأمره وشأنه مصدر من المبني للمفعول وقالوا وما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفياً حتى نزلت هذه الآية ثم قال (وأعرض عن المشركين) أى لا تبال بهم ولا تلتفت الى لوههم باله على اظهار الدعوة وهذا لا ينافى آية القتال حتى يلزم النسخ على ما ظن بل يؤكدها ثم

أكد النهي عن الاكتراث بهم وقوى قلبه فقال (انا كفيئناك المستهزئين) ولا ريب أنهم طبقة ذو شوكة قدروا على الاستهزاء بالرسول مع جلالة قدره والآية لا تفيد الا هذا القدر لكن المفسرين ذكروا عددهم وأسماءهم مع اختلاف بينهم والأشهر على ما رواه عمرو بن الزبير أنهم خمسة نفر من الأشراف الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد يغوث والاسود (٣٧) بن المطلب والحارث بن السلاطمة وعن

ابن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال هي الامثال والخبر والعبر **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** ابن نمير عن اسمعيل عن خوات عن سعيد بن جبير قال هي السبع الطول أعطى موسى ستاوأعطى محمد صلى الله عليه وسلم سبعة **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول **ثنا** عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله سبع من المثاني يعني السبع الطول وقال آخرون عن ذلك سبع آيات وقالوا هن آيات فاتحة الكتاب لأنهن سبع آيات وهن أيضا مختلفون في معنى المثاني فقال بعضهم انما سمى من المثاني لأنهن يثنى في كل ركعة من الصلاة ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال أخبرنا ابن علية عن سعيد الجريري عن أبي نضرة قال قال رجل منا يقال له جابر أوجو بر طلبت الى عمر حاجة في خلافته فقدمت المدينة ليلا فثلت بين أن أتخذ منزلا وبين المسجد فاخترت المسجد منزلا فأرقت نشو من آخر الليل فاذا الى جنبي رجل يصلي يقرأ بأم الكتاب ثم يسبح قدر السورة ثم يركع ولا يقرأ ألم أعرفه حتى جهرة فاذا هو عمر فكانت في نفسي فعدوت عليه فقلت يا أمير المؤمنين حاجة مع حاجة قال هات حاجتك قلت اني قدمت ليلا فثلت بين أن أتخذ منزلا وبين المسجد فاخترت المسجد فأرقت نشو من آخر الليل فاذا الى جنبي رجل يصلي يقرأ بأم الكتاب ثم يسبح قدر السورة ثم يركع ولا يقرأ ألم أعرفه حتى جهرة فاذا هو أنت وليس كذلك نفعل قبلنا قال وكيف تفعلون قال يقرأ أحدنا أم الكتاب ثم يفتتح السورة فيقرأوها قال ما لهم يعلمون ولا يعملون ما لهم يعلمون ولا يعملون وما تبغى عن السبع المثاني وعن التسبيح صلاة الخلق **حدثني** طليق بن محمد الواسطي قال أخبرنا يزيد عن الجريري عن أبي نضرة عن جابر أوجو بر عن عمر بنحوه الا أنه قال فقال يقرأ القرآن ما تيسر أحيانا ويسبح أحيانا ما لهم رغبة عن فاتحة الكتاب وما يتبغى بعد المثاني وصلاة الخلق التسبيح **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** يحيى قال **ثنا** سفيان عن السدي عن عبد خير عن علي قال السبع المثاني فاتحة الكتاب **حدثنا** نصر بن عبد الرحمن قال **ثنا** حفص بن عمر عن الحسن ابن صالح وسفيان عن السدي عن عبد خير عن علي مثله **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** ابن عمار عن سفيان عن السدي عن عبد خير عن علي مثله **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** أبي و**حدثنا** أحمد بن اسحق قال **ثنا** أبو أحمد جميعا عن سفيان عن السدي عن عبد خير عن **حدثنا** أبو كريب وابن وكيع قال **ثنا** ابن ادريس قال **ثنا** هشام عن ابن سيرين قال سئل ابن مسعود عن سبع من المثاني قال فاتحة الكتاب **حدثني** يعقوب قال **ثنا** ابن علية قال أخبرنا يونس عن الحسن في قوله ولقد آتيناك سبع من المثاني قال فاتحة الكتاب قال وقال ابن سيرين عن ابن مسعود هي فاتحة الكتاب **حدثني** المثني قال **ثنا** عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن يونس عن ابن سيرين عن ابن مسعود سبع من المثاني قال فاتحة الكتاب **حدثني** سعيد بن يحيى الاموي قال **ثنا** أبي قال **ثنا** ابن جريح قال أخبرنا أبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال في قول الله تعالى ولقد آتيناك سبع من المثاني قال هي فاتحة الكتاب فقرأها على ستائم قال بسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة قال

ابن عباس ماتوا كلهم قبل يوم بدر وقال جبرئيل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أكفيكمهم فأومأ الى ساق الوليد فرب بنال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف تعظما لاخذة فأصاب عرقا في عقبه فقطعه فمات وأومأ الى أخمص العاص بن وائل فدخلت فيه بشوكة فقال لدغتك لدغتك فانتفخت رجله حتى صارت كالرخی ومات وأشار الى عيني الاسود بن المطلب فعمي وأشار الى أنف الحارث فامتخط فمات فماتت والى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجر ويضرب وجهه بالشوكة حتى مات ثم زاد في تسليته نبيه صلى الله عليه وسلم فقال (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) من المطاعن فيك وفي القرآن لان الجيلة البشرية والمزاج الانساني يقتضي ذلك ثم أمره لكشف ما ناله بأربعة أشياء بالتسبيح والتحميد والسجود والعبادة الى اتيان اليقين عن ابن عباس هو الموت سمى بذلك لانه أمر متيقن ولا يجب الاخلال بالعبادة مادام المكلف حيا وهذا كما قيل في تحديد مدة طلب العلم انه من المهدى الى اللحد وكيف يصير الاقبال على الطاعات سببا لزوال ضيق القلب قال المحققون لانه ينكشف له أضواء عالم الربوبية فهون في نظره المصالح الدنيوية فلا يستوحش من

فقدانها ولا يستأنس بوجودها وقال أهل السنة اذا نزل بالعبد بعض المكاره فعليه أن يفرح الى الله بالذكر الدائم والسجود وسائر أنواع العبادة فحاشا أنه يقول وجب علي عبادتك سواء أعطيتني الخيرات أو ألقيتني في المكاره وقالت المعتزلة من اعتقد تنزيه الله عن القبايح سهل عليه تحملا المشاق لانه يعلم أنه تعالى عدل مزمع عملا بالفائدة فيه ولا غرض فطرب قلبه **حدثنا** في إشارة ابراهيم إشارة الى أن الطالب

صادق وإن كان مسنا ضعيف القوى كما قيل الصوفي بعد الأربعين بارد فإنه ينبغي أن لا يقنط من رحمة الله ويتقرب إليه بالأعمال القلبية
ليتمتع به إليه ربّه بأصناف الاطاف وجذبات الاعطاف فيخرج من صلب روحه ورحم قلبه غلاما عليما بالعلوم الدنية وهو واعظ الله الذي في
قلب المؤمن ان في ذلك آيات لأصحاب (٣٨) القلوب المتوسمين بشواهد أحكام الغيب وما خلقنا سموات الارواح وأرض الاشباح وما

بينهما من النفوس والقلوب
والأسرار والخفيات الا بالحسنى أى
الالمظهر الحق ومظهره هو الانسان
المختص بذكر من بين سائر
المخلوقات وان الساعة يعنى قيامه
العشيق لا تيمم لنفوس الطالبين
الصادقين من أصحاب الرياضات لان
أنفسهم غموت بالريضة ومن مات
فقد قامت قيامته فاصفح أيها
الطالب الصادق عن النفس المرتاضة
بأن تدأبها وتواسيها فان في قيامه
العشيق يحصل من تركية النفس
في لحظة واحدة ما لا يحصل بالمجاهدة
في سنين كثيرة ومن هنا قيل جذبة
من جذبات الرحمن توارى عمل
الثقلين ان ربك هو الخلاق لصور
المخلوقات ولعانيها والحقائقها العليم
عن خلقه مستعدا لمظهرية ذاته
وصفاته ومظهر بينهما وليس ذلك في
السموات والارض وما بينهما الا
الانسان الكامل وغيره مختص
بمظهرية الصفات دون الذات وان
كان ملكا فهذا قال ولقد آتيناك
سبعاً أى سبع صفات ذاتية لله
تبارك وتعالى السمع والبصر
والكلام والحياة والعلم والارادة
والقدرة من المثنى أى من
خصوصية المظهرية والمظهرية
للذات والصفات والقرآن العظيم
ولهذا صار خلقه عظيما لانه كان
خلق القرآن لا تمدن عينيك
الى ما متعنا به أزواجا من أهل الدنيا
والآخرة واخضع جناحك
للمؤمنين بهذا المقام ليصلوا بجناح

سعيد وقرأها ابن عباس على كافر أها عليك ثم قال الآية السابعة بسم الله الرحمن الرحيم فقال
ابن عباس قد أخرجها الله لكم وما أخرجها لأحد قبلكم حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال أخبرني ابن جريج أن أباه حدثه عن سعيد بن جبيرة قال قال لي ابن عباس فاستفتح
ببسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ فاتحة الكتاب ثم قال تدرى ما هذا ولقد آتيناك سبعاً من المثاني
حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس
قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني يقول السبع الحمد لله رب العالمين والقرآن العظيم ويقال
هن السبع الطول وهن المثون حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن
ابن جريج عن أبيه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال فاتحة الكتاب حدثني عمران بن موسى
القزاز قال ثنا عبد الوارث قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر عن أبي فاختة في هذه
الآية ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم قاله أم الكتاب حدثني المثنى قال ثنا
وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن السدى عن سمع عليا يقول الحمد لله رب العالمين هي السبع
المثاني حدثنا أبو المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت العلاء بن عبد الرحمن
يحدث عن أبيه عن أبي بن كعب أنه قال السبع المثاني الحمد لله رب العالمين حدثنا أبو كريب
قال ثنا ابن عيمان عن أبي جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية في قول الله تعالى ولقد
آتيناك سبعاً من المثاني قال فاتحة الكتاب سبع آيات قلت للربيع انهم يقولون السبع الطول
فقال لقد أنزلت هذه وما أنزل من الطول شئ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
سجاج عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال فاتحة الكتاب قال وانما سميت
المثاني لانه يشئ بها كلما قرأ القرآن قرأها فقبل لابي العالية ان الضحالة بن مزاحم يقول هي
السبع الطول فقال لقد نزلت هذه السورة سبعاً من المثاني وما أنزل شئ من الطول حدثنا أبو
كريب قال ثنا ابن عيمان قال ثنا سفيان عن أبيه عن سعيد بن جبيرة قال فاتحة الكتاب حدثنا
أبو كريب قال ثنا ابن عيمان وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي جميعاً عن سفيان عن الحسن
ابن عبيد الله عن ابراهيم قال فاتحة الكتاب حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا
سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان وحدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي وحدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد جميعاً عن هرون بن زباب
ابراهيم البربري عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال السبع من المثاني فاتحة الكتاب حدثنا أبو
كريب قال ثنا ابن عيمان عن ابن جريج عن أبي مليكة ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال فاتحة
الكتاب قال وذكر فاتحة الكتاب لنبيكم صلى الله عليه وسلم لم تذكر لي قبله حدثنا أبو كريب
قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن شهر بن حوشب في قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال فاتحة
الكتاب حدثني محمد بن أبي خداس قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا هرون البربري عن عبد الله
ابن عبيد بن عمير الليثي في قول الله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال هي الحمد لله رب العالمين
حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء قال سألت الحسن عن قوله تعالى ولقد آتيناك

هتلك اليه على المقسمين الذين قسموا قهر الله على أنفسهم فصاروا مظاهر القهر الذين جعلوا القرآن
عزيم أي جزوه في الاستعمال فقوم قرؤه ليقال لهم القراء به يا كاون وقوم حفظوه ليقال لهم الحفاظ وبه يجزون الرزق وقوم حصروا تفسيره
وتأويله اظهار الفضل وطلب الشبهة وقوم استنبطوا معانيه وفقهه على وفق آرائهم ومذاهبيهم فكفروا وادفروا القرآن برأيهم

الأبد والله أعلم

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

ولکم فیہا جمال حنین تریحون

لله قصد السبيل ومنها جائز ولو شاء

من كل النمرات ان في ذلك لآية

واخر فيه ولتبته غوامن فضله ولعلكم

يد كرون وهو الذي سخر البحر لنا كلوا منه لحما طريا وتسخر جوامنه حلية تلبسونها وترى الفلك

تذكرون واليه في الأرض رواسي أن تميد بكم وأنهارا وسبلا لعلكم تهتدون وعلامات وبالنجم هم يهتدون أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون وإن تعد راحة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم والله يعلم ما تسرون ما تعلنون والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم

يخلقون أموات غير أحياء وما يشعرون أيا ن يعثون الهكم الله واحد الذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون أنه لا يحب المستكبرين ﴿٤٠﴾ الفراءت تشركون وما بعده بناء الخطاب حرة وعلى وخلف والآخرون على الغيبة تنزل بالفتحات الثلاث الملائكة بالرفع (٤٠) سهل وروح وزيد وأبو زيد مثله لكن بضم الناء فوقانية جيلة ينزل من الانزال

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثني يزيد بن مخلد بن خداش الواسطي قال ثنا خالد بن عبد الله عن عبد الرحمن بن اسحق عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أم القرآن السبع المثاني التي أعطيتها حديثي أحمد بن المقدم العجلي قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا روح بن القاسم عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي أني أحب أن أعلم سورة لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها قال نعم يا رسول الله قال اني لأرجو أن لا يخرج من هذا الباب حتى تعلمها ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي يحدثني فجعلت أتباطأ مخافة أن يبلغ الباب قبل أن ينفضي الحديث فلما دنوت قلت يا رسول الله ما السورة التي وعدتني قال ما تقرأ في الصلاة فقرأت عليه أم القرآن فقال والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها إنما السبع من المشاي والقرآن العظيم الذي أعطيتها حديثي أبو كريب قال ثنا يزيد بن حبيب العكلى قال ثنا مالك بن أنس قال أخبرني العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى لعروة عن أبي سعيد مولى عامر بن فلان أو ابن فلان عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له إذا افتتحت الصلاة بم تفتتح قال الحمد لله رب العالمين حتى ختمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيت حديثي أبو كريب قال ثنا أبو أسامة عن عبد الحميد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن أبي هريرة عن أبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أعلم سورة ما أنزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها قلت بلى قال اني لأرجو أن لا يخرج من ذلك الباب حتى تعلمها فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت معه فجعل يحدثني ويده في يدي فجعلت أتباطأ كراهية أن يخرج قبل أن يخبرني بها فلما قرب من الباب قلت يا رسول الله السورة التي وعدتني قال كيف تقرأ إذا افتتحت الصلاة قال فقرأ فاتحة الكتاب قال هي هي وهي السبع المثاني التي قال الله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيت حديثي أبو كريب قال ثنا المحارب عن ابراهيم بن الفضل المدني عن سعيد المقبري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الركعتان اللتان لا يقرأ فيهما كالحداج لم يمتا قال رجل أرايت ان لم يكن معي الأم القرآن قال هي حسبك هي أم القرآن هي السبع المثاني حديثي أبو كريب قال ثنا ابن نمير عن ابراهيم بن الفضل عن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت به التي لا يقرأ فيها كالحداج قلت لأبي هريرة فأن لم يكن معي الأم القرآن قال هي حسبك هي أم الكتاب وأم القرآن والسبع المثاني حديثي أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد عن محمد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما أنزل الله في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها يعني أم القرآن وإنما هي السبع المثاني التي آتاني الله تعالى حديثي يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن رسول الله

الملائكة بالنصب ابن كثير وأبو عمرو ورويس والباقون بالتشديد من التنزيل بشق الانفس يفتح الشين يزيد الباقيون بكسر هاء ثبت بالنسبة بحبي وحجاد الآخرون بياء الغيبة والشمس والقمر والنجوم مسخرات كلها امر فوعات ابن عامر وافق وحفص والمفضل في النجوم مسخرات الباقيون بنصب الجميع على أن مسخرات حال يسرون ويعلنون بالياء التختانية فبهما الخراز عن هبيرة الآخرون ببناء الخطاب يدعون على الغيبة سهل ويعقوب وعاصم غير الاعشى الباقيون على الخطاب الوقوف فلا تستعملوه ط يشركون ه فاتقون ه بالحق ط يشركون ه ميين ه ج خلقها ج لاحتمال تمام الكلام واحتمال أن يكون لكم متعلقا به والوقف حينئذ على لكم تأكلون ه ص للعطف تسرحون ه ص لذلك الأنفس ط رحيم ه لأن الخيل مفعول خلق وزينة ط ما لا تعلمون ه جائر ط أجعين ه تسميون ه الثرات ط يتفكرون ه والنهار ط لمن قرأ الشمس وما بعده بالرفع ومن نصب الشمس والقمر ورفع النجوم وقف على القمر ومن نصب الكل وقف على بأمره بأمره ط يعقلون ه لا لان ما بعده مفعول سخر ألوانه ط يذكرون ه تلبسونها ج لان قوله وترى فعل مستأنف مع اتصال المعنى

تشكرون ه لا تهتدون ه لا لان قوله وعلامات عطف على سبلا وعلامات ط يهتدون ه لا يخلق ط صلى تذكرون ه لا تخصوها ط رحيم ه وما يعلنون ه وهم يخلقون ه ط لان التقديرهم أموات غير أحياء ج لاختلاف الجملتين وما يشعرون ه لا لان ما بعده مفعول يعثون ه واحد ط لان ما بعده مبتدأ مع الفاء مستكبرون ه وما يعلنون ه المستكبرين ه

﴿التفسير هذه السورة تسمى سورة النعم أيضا وحكي الأصم عن بعضهم أن كلها مدنية﴾ وقال الآخرون من أولها إلى قوله كن فيكون مدنية وما سواه مكى وعن قتادة بالعكس منه قال أهل النظم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بعذاب الدنيا تارة وهو القتل والاستيلاء عليهم كما حصل في يوم بدر وتارة بعذاب القيامة ثم إن القوم لما لم يشاهدوا شيئا (٤١) من ذلك أقبلوا على تكذيبه وكانوا يستهجلون ما وعدوا به استهزاء وروى أنه لما

نزلت اقتربت الساعة قال الكفار فيما بينهم إن هذا يزعم أن القيامة قد اقتربت فأمسكوا عن بعض ما تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئا فنزلت اقتربت للناس حسابهم فأشد نفقوا وانتظروا فربها فلما امتدت الأيام قالوا يا محمد ما نرى شيئا مما تخوفنا به فغلبت (أتى أمر الله) فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فترأت (فلا تستهجلوه) فاطمأنوا والحاصل أن قوله أتى أمر الله جواب عن شبهتهم إجماعا لما يحب وقوعه مجرى الواقع كما يقال لمن طلب الاغاثة وقرب حصولها جاءه الغوث فلا تجزع أو المراد أن أمر الله بذلك وحكمه قد وقع وأتى فأما المحكوم به فأنه لم يقع لأنه تعالى حكم بوقوعه في وقت معين فتقبل مجي ذلك الوقت لا يخرج إلى الوجود فلا تستهجلوه ولا تطمأنوا أحد سواه قبل حضور ذلك الوقت ثم إن المشركين كانوا قالوا يا محمد يا سلمة صفة ما تقول من أنه تعالى حكم بانزال العذاب علينا ما في الدنيا وأما في الآخرة ألا نابعب هذه الأصنام لأنها شفعاءنا عند الله فكيف نستحق العذاب بسبب هذه العبادة فأجاب الله عن هذه الشبهة بقوله (سبحانه وتعالى عما يشركون) كما مر في أول سورة يونس والمراد تنزيه نفسه عن الاضداد والائداد وأن يكون لأحد من الأرواح

صلى الله عليه وسلم قال هي أم القرآن وهي فاتحة الكتاب وهي السبع المثاني حدثنا الحسن ابن محمد قال ثنا يزيد بن هرون وشبابه قال أخبرنا ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في فاتحة الكتاب قال هي فاتحة الكتاب وهي السبع المثاني والقرآن العظيم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا عبد الرحمن بن إبراهيم قال ثنا العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي بن كعب فقال أتجب أن أعلمك سورة لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها قلت نعم يا رسول الله قال فكيف تقرأ في الصلاة فقرأت عليه أم الكتاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما أنزلت سورة في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها وإنما السبع المثاني والقرآن العظيم حدثنا ابن المنثي قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا سعيد بن حبيب عن حفص بن عاصم عن أبي سعيد بن المعلى أن النبي صلى الله عليه وسلم دعاه وهو يصلي فصلي ثم أتاه فقال ما منعك أن تجيبني قال إني كنت أصلي قال ألم يقل الله يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحكيكم قال ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأعلمنك أعظم سورة في القرآن فكانه بينها أونسي فقلت يا رسول الله الذي قلت قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته فإذا كان الصبح من التأويل في ذلك ما قلنا والذي به استشهدنا فالواجب أن تكون المثاني مرادها القرآن كله فيكون معنى الكلام ولقد آتيناك سبع آيات مما ينبي بعض آية بعضها إذا كان ذلك كذلك كانت المثاني جمع مثناة وتكون أي القرآن موصوفة بذلك لأن بعضها ينبي بعضها يتلو بعضها فصول تفصل بينها فيعرف انقضاء الآية وابتداء التي تليها كما وصفها به تعالى ذكره فقال الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم وقد يحوز أن يكون معناها كما قال ابن عباس والضحك ومن قال ذلك أن القرآن انما قيل له مثاني لأن القصص والخبار كررت فيه مرة بعد أخرى وقد ذكرنا قول الحسن البصري أنها انما سميت مثاني لأنها تنبئ في كل قراءة وقول ابن عباس أنها انما سميت مثاني لأن الله تعالى ذكره استثنائها لمحمد صلى الله عليه وسلم دون سائر الأنبياء غيره فآخرها له وكان بعض أهل العربية يزعم أنها سميت مثاني لأن فيها الرحمن الرحيم مرتين وأنها تنبئ في كل سورة يعنى بسم الله الرحمن الرحيم وأما القول الذي استأنه في تأويل ذلك فهو أحد أقوال ابن عباس وهو قول طاوس ومجاهد وأي مالك وقد ذكرنا ذلك قبل وأما قوله والقرآن العظيم فإن القرآن معطوف على السبع بمعنى ولقد آتيناك سبع آيات من القرآن وغير ذلك من سائر القرآن كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله والقرآن العظيم قال سائرته يعنى سائر القرآن مع السبع من المثاني حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والقرآن العظيم يعنى الكتاب كله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ لا تمدن عينيك إلى ما متعناه أزواجا

(٦ - (ابن جرير) - رابع عشر)

والاجساد أن يشفع عنده الابادة أو يستعمل في حكم من أحكامه أو قضية قبل أو انه ثم انهم كانوا اسلمنا أنه تعالى يقضى على طائفة بالطف وعلى الآخرين بالقهر ولكن كيف صرت واقفا على أسرار الله تعالى في ملكه وملكوته دوننا ومن أين حصل لك هذا الفضل علمنا فأزال الله سبحانه شبهتهم بقوله (ينزل الملائكة) الآية والمراد أن له بحكم

المالكية أن يختص بعض عبيده بانزال الوحي عليه ويامره بان يكلف سائر العباد بعرفة توحيد الله وبعبادته فظهر بهذا البيان أن هذه الآيات منتظمة على أحسن الوجوه قال الواحدى روى عطاء عن ابن عباس أنه أراد باللائكة ههنا جبرئيل وحده وتسمية الواحد بالجمع إذا كان رئيسا مطاعا جازة وعلى هذا التفسير (٤٣) فالمراد بالروح كلام الله تعالى كقوله وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا قال المحققون

الروح الأصل هو القرآن الذى فيه بيان المبدأ والوسط والمعاد فيه يحصل اشراق العقل والعقل وبالعقل يكمل ضياء جوهر الروح وبالروح يكمل حال الجسد فهو الأصل والباقي فرع عليه وهذه المناسبة يسمى جبرئيل روحا وعيسى روحا وعن أبي عبيدة أن الروح ههنا جبرئيل والباء بمعنى مع أى تنزل الملائكة مع جبرئيل وذلك أنه فى أكثر الاحوال كان ينزل ومعه أقوام من الملائكة كفى يوم بدر وحينئذ كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ملك الخيال وملك البحار وخزان الجنة وغيرهم قال فى الكشف (بالروح من أمره) أى بما يحى القلوب الميتة بالجهل من وحيه أو بما يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد وقال غيره من أمره معناه أن ذلك التنزيل والنزول لا يكون الا بأمر الله كقوله وما ننزل الا بأمر ربك قال الزجاج (أن أنذروا) بدل من الروح أى ينزلهم بأن أنذروا وأن اما مفسرة لان تنزيل الوحي فيه معنى القول واما مخففة من الثقيلة وضمير الشأن مقدر أى بأن الشأن أقول لكم أنذروا أى أعلموا الناس قولى (لا اله الا أنا) وهو إشارة الى استكمال القوة النظرية وقوله (فاتقون) رمز الى استكمال القوة العملية ومنه يعلم أن النفس متى كملت من هاتين الجهتين حصل لها روح حقيقى وحياء أبدية وسعادة سرمدية قال الامام فخر

منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين) يقول تعالى ذكره لنبى محمد صلى الله عليه وسلم لا تمنين يا محمد ما جعلنا من زينة هذه الدنيا متاعا لا غنىاء من قومك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر يتمتعون فيها فان من ورائهم عذابا غليظا ولا تحزن عليهم يقول ولا تحزن على ما متعوا به فعمل لهم فان لك فى الآخرة ما هو خير منه مع الذى قد جعلنا لك فى الدنيا من الكرامة باعطائنا السبع المشافى والقرآن العظيم يقال منه مد فلان عينه الى مال فلان اذا اشتهاه وتمناه وأراد به وذكر عن ابن عيينة أنه كان يتأول هذه الآية قول النبى صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن أى من لم يستغن به ويقول ألا تراء بقول ولقد آتيناك سبعاً من المشافى والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجاً منهم فأمره بالاستغناء بالقرآن عن المال قال ومنه قول الآخر من أوتى القرآن فسرأى أن أحداً أعطى أفضل مما أعطى فقد عظم صغيراً وصغر عظيماً * وبنحو الذى قلنا فى قوله أزواجاً قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء و**حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجاً منهم الا غنىاء الامثال الاشياء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى عن أبيه عن ابن عباس قوله لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجاً منهم قال نهى الرجل أن يمتنى مال صاحبه وقوله واخفض جناحك للمؤمنين يقول تعالى ذكره لنبى محمد صلى الله عليه وسلم وألن لمن آمن بك واتبعك واتبع كلامك وقربهم منك ولا تحجبهم ولا تغلظ عليهم يأمره تعالى ذكره بالرفق بالمؤمنين والجناحان من بنى آدم جنباه والجناحان الناحيتان ومنه قول الله تعالى ذكره واضمم يدك الى جناحك قيل معناه الى ناحيتك وجنبك ١١ القول فى تأويل قوله تعالى (وقل انا النذير المبين كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين) يقول تعالى ذكره لنبى محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد للمشركين انا النذير الذى قد أبان انذاره لكم من البلاء والعقاب أن ينزل بكم من الله على عماذكم فى غيركم كما أنزلنا على المقتسمين يقول مثل الذى أنزل الله تعالى من البلاء والعقاب على الذين اقتسموا القرآن فجعلوه عضين ثم اختلف أهل التأويل فى الذين غنوا بقوله المقتسمين فقال بعضهم غنى به اليهود والنصارى وقال كان اقتسامهم أنهم اقتسموا القرآن وعضوه فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه ذكر من قال ذلك **حدثنى** عيسى بن عثمن الرملى قال ثنا يحيى بن عيسى عن الاعشى عن أبي طيبان عن ابن عباس فى قول الله كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال هم اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض **حدثنا** أبو كريب ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال هم أهل الكتاب جزؤهم فجعلوه أعضاء أعضاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الاعشى عن أبي طيبان عن ابن عباس فى قوله كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال الذين آمنوا ببعض وكفروا ببعض **حدثنا** ابن

المثنى

الدين الرازى انا لا نعلم كون جبرئيل صادقا ولا معصوما من الكذب والتليس الا بالدلائل السمعية وصحة الدلائل

السمعية موقوفة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم وصدقه يتوقف على أن هذا القرآن معجز من قبل الله لا من قبل شيطان خيث والعلامة ذلك يتوقف على العلم بأن جبرئيل صادق مبرأ عن التليس وأفعال الشياطين وحينئذ يلزم الدور وهذا مقام صعب أقول وقد ذكرنا مرارا أن

الفرق بين المعجز والسحر هو أن صاحب المعجز يدعو إلى الخير وصاحب السحر يدعو إلى الشر والفرق بين الملك والشیطان هو أن الملك يلهم بالخير والشیطان يوسوس بضده وإذا كان الأمر كذلك فكيف تشبه المعجزة بالسحر وجبرئیل بابلیس ومن أين يلزم الدور ولما بين الله سبحانه أن روح الارواح وروح الاجساد هو أن يعرف الحق لذاته والخير (٤٣) لاجل أن يعمل به أتبعه دلائل التوحيد مبنيًا من الاشراف وهو السماويات الى الأدون وهو الارضيات فقال (خلق

السموات والارض بالحق) وقدم تفسير مثله مرارًا وقوله تعالى (عما يشركون) تنزيه لذاته عن يشاركه في الازليّة والقدم والتدبير والتأثير والصنع والابداع فالقائده المطلوبه من هذا الكلام غير القائده المطلوبه من مثله في أول السورة كما ذكرنا فلا تكرر ثم ان اشرف الاجسام بعد الفلكيات بدن الانسان فلهذا عقب المذكور بقوله (خلق الانسان من نطفة) قالت الاطباء ان الغذاء اذا وصل الى المعدة حصل له هناك هضم واذا وصل الى الكبد حصل له فيها هضم ثان وفي العروق له هضم ثالث وفي جواهر الاعضاء هضم رابع وحينئذ يصير جزء من العضو المغتذى شبيهًا به ثم عند استيلاء الحرارة على البدن وقت هيجان الشهوة يحصل ذوبان لجملة الاعضاء وتجتمع منه النطفة في أوعيتها وعلى هذا تكون النطفة جسمًا مختلفًا الاجزاء والطبائع وان كانت تخيل في الحس أنها متشابهة الاجزاء وكيفما كان فالمقتضى لتولد البدن من بابليس هي الطبيعة الحاصلة لجوهر النطفة ودم الطمث لان الطبيعة تأثرها بالذات والاحباب لانه تدبير والاختيار والقوة الطبيعية اذا عملت في مادة متشابهة الاجزاء وجب أن يكون فعلها هو النكرة

المتى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال المقتسمين أهل الكتاب الذين جعلوا القرآن عضين قال يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض **حدثني** مطر ابن محمد الضبي قال ثنا أبو عاصم قال ثنا شعبة قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير أنه قال في قوله كما أنزلنا على المقتسمين قال هم أهل الكتاب **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد ابن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أنه قال في هذه الآية كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال هم أهل الكتاب آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه **حدثني** المتني قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله الذين جعلوا القرآن عضين قال هم أهل الكتاب جزؤهم ففعلوه أعضاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه **حدثني** المتني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال جزؤهم ففعلوه أعضاء كأعضاء الجزور **حدثني** المتني قال ثنا عمرو ابن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور عن الحسن قال هم أهل الكتاب **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أيبه عن ابن عباس قوله كما أنزلنا على المقتسمين قال هم اليهود والنصارى من أهل الكتاب قسموا الكتاب ففعلوه أعضاء يقول أحزابا فآمنوا ببعض وكفروا ببعض **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس المقتسمين آمنوا ببعض وكفروا ببعض وفرقوا الكتاب * وقال آخرون المقتسمون أهل الكتاب ولكنهم سمو المقتسمين لان بعضهم قال استهزاء بالقرآن هذه السورة الى وقال بعضهم هذه لي ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المتني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة أنه قال في هذه الآية الذين جعلوا القرآن عضين قال كانوا يستهزئون يقولون هذال سورة البقرة ويقول هذال سورة آل عمران * وقال آخرون هم أهل الكتاب ولكنهم قيل لهم المقتسمون لاقتسامهم كتبهم وتفر يقسم ذلك بايمان بعضهم ببعضها وكفروا ببعض وكفروا آخرون بما آمن به غيرهم وإيمانهم بما كفروا به الآخرون ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال هم اليهود والنصارى قسموا كتابهم ففرقوه وجعلوه أعضاء **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثني الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيع عن مجاهد كما أنزلنا على المقتسمين قال أهل الكتاب فرقوه وبدلوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد كما أنزلنا على المقتسمين قال أهل الكتاب * وقال آخرون غني بذلك رهط من كفار قريش بأعيانهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين رهط خمسة من قريش عضوا كتاب الله * وقال آخرون غني بذلك رهط من قوم صالح الذين تقاسموا على تبئيت صالح وأهله ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن

وعلى هذا الحرف عول الحكماء في قولهم البسائط يجب أن تكون أشكالها الطبيعية في النكرة وإذا عملت في مادة مختلفة الاجزاء وكل مركب فانه ينحل الى بسائط فانه يلزم أن يكون الحيوان على شكل كرات مضموم بعضها الى بعض وكلا الأمرين غير مطابق للواقع فعلمنا أن حدوث هذه الاعضاء على هذا الترتيب الخاص ليس بالطبيعة وانما هو بتدبير الفاعل المختار وهو الله سبحانه وكيف لا والنطفة رطوبه سريرة

الاستحالة فالأجزاء الموجودة فيها لا تحفظ الوضع والنسبة فالجزء الذي هو مادة الدماغ يمكن حصوله في الأسفل والجزء الذي هو مادة القلب قد يحصل في الفوق فلا يكون حدوث أعضاء الحيوان على هذا الترتيب الخاص دائماً ولا أكثر يا وحيث كان كذلك علمنا أن حدوثها باحداث مدبر مختار ثم انزلنا عن جميع هذه المراتب (٤٤) فلا خلاف بين الحكمين وبين المتكلم ان الطبيعة خرقاء وأنها ليست واجبة الوجود

لذاتها فلا بد من الانتهاء الى الصانع الحكيم الحبير أم قوله (فأذا هو خصم مبين) فقد ذكر وافي وجهين الاول فأذا هو منطوق مجادل عن نفسه مبين للجهة بعد أن كان نقطة لا حس به ولا حراك وتقرير ذلك أن النفوس الانسانية في أول الفطرة أقل فهما وذكاء من نفوس سائر الحيوانات ألا ترى أن ولد الدجاجة كما يخرج من البيضة يعرف الصديق من العدو فيهرب من الهرة ويلتجئ الى الام ويعز بين الغداء الذي يوافقه والذي لا يوافقه وحال الطفل بخلاف ذلك فانتقاله من تلك الحالة الخسيسة الى أن يقوى على معرفة الالهيات والفلكيات والعنصريات وعلى اراد الشكوك والشبهات على النتائج والمقدمات انما يكون بتدبير الله مختار قد ير ينقل الارواح من النقصان الى الكمال ومن الجهالة الى المعرفة الوجه الثاني أن المراد فأذا هو خصم لربه منكراً على خائفه قائل من يحيي العظام وهي رميم فعلى الوجه الاول جوز أن يكون الخصم فعلاً بمعنى مفاعل كالاكيل والشريب وأن يكون بمعنى متخضم وعلى الوجه الثاني فعين كونه بمعنى مفاعل والترجيح من الوجهين للاول بناء على أن هذه الآيات مسوقة لتقرير الدلائل على وجود الصانع الحكيم وقدرته للأجل وصف الانسان بالتمادي في الفحشة والكفران

وهب قال قال ابن زيد في قوله كما أنزلنا على المقتسمين قال الذين تقاسموا بصالح وقرأ قول الله تعالى وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون قالوا تقاسموا بالله حتى بلغ الآية * وقال بعضهم هم قوم اقتسموا طرق مكة أيام قدوم الحاج عليهم كان أهلها بعثوهم في عقابها وتقدموا الى بعضهم أن يشيع في الناحية التي توجه اليها لمن سأله عن نبي الله صلى الله عليه وسلم من القادمين عليهم أن يقول هو مجنون والى آخره شاعر والى بعضهم انه ساحر * والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال ان الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعلم قومه الذين عضوا القرآن ففرقوه أنه نذير لهم من خط الله تعالى وعقوبته أن يحل بهم على كفرهم ربهم وتكذيبهم نبيهم ما حل بالمقتسمين من قبلهم ومنهم من جاز أن يكون غنى بالمقتسمين أهل الكتابين التوراة والانجيل لانهم اقتسموا كتاب الله فأقرت اليهود ببعض التوراة وكذبت ببعضها وكذبت بالانجيل والفرقان وأقرت النصارى ببعض الانجيل وكذبت ببعضه والفرقان وجاز أن يكون غنى بذلك المشركون من قريش لانهم اقتسموا القرآن فسماه بعضهم شعراً وبعض كهانة وبعض أساطير الاولين وجاز أن يكون غنى به الفرقيان وممكن أن يكون غنى به المقتسمون على صالح من قومه فأذلم يكن في التنزيل دلالة على أنه غنى به أحد الفرق الثلاثة دون الآخرين ولا في خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولا في فطرة عقل وكان ظاهراً الآية محتلاً ما وصفت وجب أن يكون مقتضياً بأن كل من اقتسم كتاب الله بتكذيب بعض وتصدق بعض واقتسم على معصية الله ممن حل به عاجل نعمة الله في الدار الدنيا قبل نزول هذه الآية فدخل في ذلك لانهم لأشكالهم من أهل الكفر بالله كانوا عبرة وللمعتنين بهم منهم عظة * واختلف أهل التأويل في معنى قوله الذين جعلوا القرآن عضين فقال بعضهم معناه الذين جعلوا القرآن فرقا مفرقة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله الذين جعلوا القرآن عضين قال فرقا حدثنا أبو كريب ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جزؤهم ففعلوه أعضاء فأمنوا ببعضه وكفروا ببعضه حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن النخاء عن ابن عباس قال جزؤهم ففعلوه أعضاء كأعضاء الخزور حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة عن عطاء الذين جعلوا القرآن عضين قال المشركون من قريش عضوا القرآن بفعلوه أجزاء فقال بعضهم ساحر وقال بعضهم شاعر وقال بعضهم مجنون فذلك العضون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت النخاء يقول في قوله جعلوا القرآن عضين جعلوا كتابهم أعضاء كأعضاء الخزور وذلك أنهم تقطعوه زبراً كل حزب بما لديهم فرحون وهو قوله فرقوا دينهم وكانوا شيعاً حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الذين جعلوا القرآن عضين عضوها كتاب الله زعم بعضهم أنه سحر وزعم بعضهم أنه شعر وزعم بعضهم أنه كاهن «قال أبو جعفر» هكذا قال كاهن وانما هو كهانة وزعم بعضهم أنه أساطير الاولين حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن الأعمش

وقد يرجح الثاني بما روي أن أبي بن خنبل الجمحي جاء بعظم رميم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أرى عن الله يحيي هذا بعد ما قد رم فترأت ثم أردف تكوين الانسان بتكوين الحيوانات التي ينتفع بها الانسان في ضروراته من الاكل ولركوب وجر الانقال وفي غير الضروريات من الأغراض الصحيحة كالترتين والجمال فقال (والانعام خلقها) هي الأزواج الثمانية المذكورة في سورة الانعام

وهي الضأن والمعز والابل والبقر وإن شئت قلت الابل والبقر والغنم قال في الكشف وأكثر ما يقع هذا اللفظ على الابل قلت ويمكن أن يستدل على ذلك بقوله بعد ذلك وتحمل أنقالكم لان هذا الوصف لا يليق الا بالابل وانتصابها بضمير يفسره الظاهر ويجوز أن يكون نعتا مطلقا على الانسان أي خلق الانسان والانعام ثم قال (خلقها لكم) أي ما خلقها الا لكم (٤٥) ولصالحكم يا جنس الانسان قال صاحب النظم

وأحسن الوجهين أن يكون الوقف عند قوله خلقها بدليل أنه عطف عليه قوله ولكم فيها جمال والدفء اسم ما يدفأ به كالماء ما علق به وهو الدفء من لباس معمول من صوف أو وبر أو شعر قال الجوهري الدفء نتاج الابل والبانها وما يتففع به منها والدفء أيضا السخونة وقوله (ومنافع) قالوا المراد نسلها ودرها والمنافع بالحقيقة أعظم من ذلك فقد يتففع بها في البيع والشراء بالنقد والاثواب وبسائر الحاجات أما قوله (ومنها تأكلون) بتقديم الظرف المؤذن بالاختصاص فلان الأكل منها هو الأصل الذي يعتمد عليه الناس في ما كملهم عادة وأما الأكل من غيرها كالجباج وصيد البر والبحر فكثيرا ما يعتد به الحارثي مجرى التفكه ويحتمل أن يراد أن غالب أطعمتكم إنما يحصل منها لانكم تحرثون بالبقر وتكتسبون بأكرا الابل وتشترون بتاجها والبانها وجلودها جميع ما تشتهون من الاطعمة قوله (حين تريحون) الاراحة رد الابل الى مراحيها حيث تأوى اليه ليلا ويقال سرح القوم ابلهم سرحا إذا أخرجوها بالغداة الى المرمى وقدم الاراحة لان الجمال فيها أظهر حين تقبل. لا أي البطون حافلة الضرر ثم تأوى الى الحظائر حاضرة لاهلها قوله (بشق الانفس) من قرأ بفتح الشين فعناء المشقة فيكون مصدر شق الامر عليه شقا

عن أبي طيبان عن ابن عباس الذي جعلوا القرآن عشرين قال آمنوا ببعض وكفروا ببعض حدثني يونس قال أخبرني ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين جعلوا القرآن عشرين قال جعلوا أعضاء كما تعضي الشاة قال بعضهم كهانة وقال بعضهم هو سحر وقال بعضهم شعر وقال بعضهم أساطير الاولين كتبها الآية جعلوا أعضاء كما تعضي الشاة فوجه قائلوه هذه المقالة قوله عشرين الى أن واحدها عضو وأن عشرين جمعه وأنه مأخوذ من قولهم عضيت الشيء تعضية اذا فرقته كما قال رؤبة * وليس دين الله بالمعضى * يعني بالمفرق وكما قال الآخر

وعضابني عوف فأما عدوهم * فأرضى وأما الغرمهم فغيرا

يعني بقوله وعضابهم وقطعاهم بالسنتهما * وقال آخرون بل هي جمع عضه جعلت عشرين كما جعلت البرية برين والعزة عزين فاذا وجه ذلك الى هذا التأويل كان أصل الكلام عضه ذهب هاهنا الأصلية كما نقصوا الهاء من الشفة وأصلها شففة ومن الشاة وأصلها شاهة يدل على أن ذلك الأصل تصغيرهم الشفة شففة والشاة شوية فيردون الهاء التي تسقط في غير حال التصغير اليها في حال التصغير يقال منه عضهت الرجل أعضه عضها اذا بهته وقذفته بهتان وكان تأويل من تأول ذلك كذلك الذين أعضهوا القرآن فقالوا هو سحر أو هو شعر نحو القول الذي ذكرناه عن قتادة وقد قال جماعة من أهل التأويل انه انما أعني بالعضة في هذا الموضع نسبتهم اياه الى أنه سحر خاصة دون غيره من معاني الظم كما قال الشاعر * للماء من عضاتهن زمرمه * يعني من سحرهن ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة الذين جعلوا القرآن عشرين قال سحرا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عشرين قال عضهوه وبهتوه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال كان عكرمة يقول العضه السحر بلسان قريش تقول للساحرة انها العاضهة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله جعلوا القرآن عشرين قال سحرا أعضاء الكتب كلها وقرئ فرقوا القرآن قالوا هو سحر * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله تعالى ذكره أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعلم قوما أعضهوا القرآن أنه لهم نذير من عقوبة تنزل بهم بعضهم اياه مثل ما أنزل بالمقسمين وكان عضههم اياه قد فهموه بالباطل وقيل لهم انه شعرو وسحرو وما أشبه ذلك وانما قلنا ان ذلك أولى التأويلات به لدلالة ما قبله من ابتداء السورة وما بعده وذلك قوله انا كفيناك المستهزئين على صحة ما قلنا وانه انما أعني بقوله الذين جعلوا القرآن عشرين مشركي قومه واذ كان ذلك كذلك فعلم أنه لم يكن في مشركي قومه من يؤمن ببعض القرآن ويكفر ببعض بل انما كان قومه في أمره على أحد من عشرين اما مؤمن بجميعه واما كافر بجميعه واذ كان ذلك كذلك فالصحيح من القول في معنى قوله الذين جعلوا القرآن عشرين قول الذين زعموا أنهم عضهوه فقال بعضهم هو سحر وقال بعضهم هو شعر وقال بعضهم هو كهانة وما أشبه ذلك

وحقيقته راجعة الى الشق الذي هو الصدع ومن قرأ بالكسر فعناء النصف كانه يذهب نصف قوته لما يناله من الابدال قال جارا لله معنى الماضي في قوله لم تكونوا اراجع الى الفرض والتقدير أي لو لم يخلق الابل لم تكونوا الا كذلك وانما لم يقل لم تكونوا حامليها الى ذلك البلد ليطابق قوله وتحمل أنقالكم لاجل المبالغة كانه قيل قد علمت أنكم لا تبلغونه بأنفسكم الا بجهد ومشقة وذهاب قوة فضلا أن تحموا على ظهوركم أنقالكم

ويجوز أن يكون العابد إلى الأثقال محذوفاً أي لم تكونوا بالغيها إلا بالشق أو المراد بالاثقال الأجساد عن ابن عباس أنه فسر بالسبد بمكة إلى اليمن والشام وإلى مصر قال الواحدى هذا قوله والمراد كل بلد ولو تكلفتم بلوغه على غير إبل شق عليكم وخص ابن عباس هذه البلاد لأنها أكثر متاجر أهل مكة (إن ربكم لرؤوف رحيم) (٤٦) واللام يخلق هذه الحوامل لأجل تيسير هذه المصالح احتج منكر الكرامات بالآية

على امتناع طي الأرض كما ينقل عن بعض الأولياء والجواب أن الامتناع العادى لا ينافي الامكان الذاتى (والخيل والبغال والحمير) معطوفات على الانعام أى وخلق هؤلاء للركوب والزينة فانتصب على أنه مفعول له معطوف على محل (لتركبوها) وانما لم يقل ولتزينوا بها ليكون المعطوف والمعطوف عليه على سنن واحد لان الركوب فعل المخاطبين وأما الزينة ففعل الزائن وهو الخالق والتحقيق فيه أن الركوب أحد الامور المعبرة في المقصود بخلاف التزين بالشئ فإنه قلم يلتفت اليه أرباب الهمم العالية لانه يورث العجب والتبسم غالباً وكأنه قال خلقها لتركبوها فتدفعوا عن أنفسكم بواسطة ضرر الاعياء والمشقة وأما التزين بها فهو حاصل في نفس الامر ولكنه غير مقصود بالذات احتجت المعتزلة القائمون بأن أفعال الله معللة بالمصالح بأن قوله لتركبوها يقتضى أن هذه الحيوانات مخلوقة لهذه المصلحة والجواب أن استتباع الغاية والفائدة مسلم ولكن التعليل ممنوع واحتج الخفيمية بالآية على تحريم لحوم الخيل من وجوه أحدها أفراد هذه الانواع الثلاثة بالذكر فيجب اشتراك الكل في الحكم لكن البغال والحمير مهران فكذا الخيل وثانها أن منفعة الاكل أعظم منفعة من الركوب والتزين فلو كان أكل لحم

من القول أو عضوه ففرقوه بنحو ذلك من القول وإذا كان ذلك معناه احتمل قوله عضين أن يكون جمع عضه واحتمل أن يكون جمع عضولان معنى التعضية التفريق كما يعضى الجزور والشاء فتفرق أعضاء والعضه البهت ورميه بالباطل من القول فهم امتقار بان فى المعنى القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فوربك لننسلنهم أجعين عما كانوا يعملون فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فوربك يا محمد لنسأن هؤلاء الذين جعلوا القرآن فى الدنيا عضين فى الآخرة عما كانوا يعملون فى الدنيا فيما أمرناهم به وفيما بعثناك به اليهم من أى كتابى الذى أنزلته اليهم وفيما دعوناهم اليه من الاقرار به ومن توحيدى والبراءة من الانداد والاثان وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب وأبو السائب قالنا ثنا ابن ادريس قال سمعت لينا عن بشير عن أنس فى قوله فوربك لننسلنهم أجعين قال عن شهادة أن لا اله الا الله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن بشير بن نهيك عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فوربك لننسلنهم أجعين قال عن لا اله الا الله حدثنا ابن جهم قال ثنا جرير عن ليث عن بشير عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشورى عن ليث عن مجاهد فى قوله فوربك لننسلنهم أجعين عما كانوا يعملون قال عن لا اله الا الله حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن هلال عن عبد الله بن عكيم قال قال عبد الله الذى لا اله الا الله غيره ما منكم من أحد الا سيخلو الله به يوم القيامة كما يخلو أحدكم بالقمر ليلة البدر فيقول ابن آدم ماذا غررك منى بنى ابن آدم ماذا علمت فيما علمت ابن آدم ماذا أحببت المرسلين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العباس فوربك لننسلنهم أجعين عما كانوا يعملون قال يسأل العباد كلهم عن خلتين يوم القيامة عما كانوا يعبدون وعما أجابوا المرسلين حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا الحسين الجعنى عن فضيل بن مرزوق عن عطية العوفى عن ابن عمر لننسلنهم أجعين عما كانوا يعملون قال عن لا اله الا الله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فوربك لننسلنهم أجعين عما كانوا يعملون ثم قال فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان قال لا يسألهم هل علمتم كذا وكذا لانه أعلم بذلك منهم ولكن يقول لهم لم علمتم كذا وكذا حدثنا ابن وكيع قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبى محمد مولى زيد بن ثابت عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال أنزل الله تعالى ذكره فاصدع بما تؤمر فانه أمر من الله تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم بتبليغ رسالته قومه وجميع من أرسل اليه ويعنى بقوله فاصدع بما تؤمر فامض وافرق كما قال أبو ذؤيب وكأنهم رابعة وكأنه * يسرى فيض على القдах ويصدع يعنى بقوله يصدع يفرق بالقдах وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فوربك فاصدع

الخيل جائز المكان هذا المعنى أولى بالذكر وثالثها أن قوله فيما قبل ومنها تأكلون يقتضى الحصر فيجب أن لا يجوز أكل ما عدا الانعام الا بدليل منفصل والاصل عدمه ورابعها أن قوله لتركبوها يقتضى أن تمام المقصود من خلق هذه الاشياء الثلاثة هو الركوب والزينة فلو كان حل أكلها مقصود الزم أن يكون ما فرض تمام المقصود بعض المقصود وهذا محال والجواب أن تحريم

الخيل محل النزاع وتحريم الحميم بنص الكتاب ممنوع لما روى عن جماعة من الصحابة أنه صلى الله عليه وسلم نهى عام خيبر عن لحوم الحمر الأهلية فلو كان للآية دلالة على تحريم لحم الخيل لفهموه منها قبل ذلك العام لأن الآية مكينة عند أكثرين ولو فهموا منها التحريم قبل ذلك لم يبق لتخصيص التحريم بهذه السنة فائدة وإذا لم يكن الحميم والخيل محرمين (٤٧) لم يكن لتحريم البغال المتولدة منها وجه وأيضاً كون معظم المنية في الأكل بالنسبة

إلى هذه الأنواع ممنوع بل الركوب والزينة ههما أعظم المنافع فيها ولهذا جعل لتمام المقصود منها فكأنما أعطى الأكل أكثر والمعظم حكم الكل واقتضاء الحصر في قوله ومنها أن يكون ممنوع بل لعل الطرف قدم لرعاية الفاصلة ثم أن أنواع الغرائب والعجائب المخلوقة في هذا العالم لا حدها ولا حصر فلها هذا أشار إلى ما بقي منها على سبيل الإجمال فقال (و يخلق ما لا تعلمون) أي كنهه وتفاصيله بل نوعه وجنسه فان مركبات العالم السفلى وغرائب العالم العلوى لا يعلمها إلا موجدوها روى عطاء ومقاتل والضحك عن ابن عباس أنه قال إن عن عرش العرش نهراً من نور مثل السموات السبع والأرضين السبع والبحار السبعة يدخل فيه جبرئيل عليه السلام كل سحر و يغتسل فيزداد نورا إلى نوره وجمالا إلى جماله ثم ينفض فيخلق الله تعالى من كل نقطة تقع من رأسه كذا وكذا ألف ملك يدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك البيت المعمور وفي الكعبة أيضاً سبعون ألفاً ثم لا يعودون إليه إلى يوم القيامة وقيل المراد ما خلق في الجنة والنار مما لم يبلغه فهم أحد ولا وهمه ولما ذكر بعض دلائل التوحيد بين أنه إنما ذكرها زاحلة للعدو وازالة للشبهة ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة فقال (وعلى الله قصد

بما تؤمر يقول فامضه حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاصدع بما تؤمر يقول افعلم ما تؤمر حدثني الحسين بن يزيد الطحان قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد في قوله فاصدع بما تؤمر قال بالقرآن حدثني نصر بن عبد الرحمن الأودي قال ثنا يحيى بن ابراهيم عن سفيان عن ليث عن مجاهد فاصدع بما تؤمر قال هو القرآن حدثني أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد في قوله فاصدع بما تؤمر قال بالقرآن حدثني أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد في قوله فاصدع بما تؤمر قال الجهر بالقرآن في الصلاة حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد فاصدع بما تؤمر قال بالقرآن في الصلاة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعاً عن ابن أبي نجیح عن مجاهد فاصدع بما تؤمر قال الجهر بالقرآن في الصلاة حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو أسامة قال ثنا موسى بن عبيدة عن أخيه عبد الله بن عبيدة قال ما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفياً حتى نزلت فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين فخرج هو وأصحابه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاصدع بما تؤمر قال بالقرآن الذي يوحى إليه أن يبتغهم إياه وقال تعالى ذكره فاصدع بما تؤمر ولم يقل بما تؤمر به والأمر يقتضى الباء لأن معنى الكلام فاصدع بأمر نافقاً أمراً ناكاً أن تدعوا إلى ما بعثناك به من الدين خلقى وأذناك في اظهاره ومعنى ما التي في قوله بما تؤمر معنى المصدر كما قال تعالى ذكره يا أبا عبد الله فاصدع بما تؤمر معناه افعلم الأمر الذي تؤمر به وكان بعض نحوي أهل الكوفة يقول في ذلك حذف الباء التي يوصل بها تؤمر من قوله فاصدع بما تؤمر على لغة الذين يقولون أمرتك أمراً وكان يقول للعرب في ذلك لغتان أحدهما أمرتك أمراً والآخرى أمرتك بأمر فكان يقول ادخال الباء في ذلك واسقاطها سواء واستشهد لقوله ذلك بقول حصين بن المنذر الرقاشي ليزيد بن المهلب

أمرتك أمراً جازماً فعصيتني * فأصبحت مسلوب الأمانة نادماً

فقال أمرتك أمراً ولم يقل أمرتك بأمر وذلك كما قال تعالى ذكره ألا إن عاداً كفروا ربهم ولم يقل برهم وكما قالوا مددت الزمام ومددت الزمام وما أشبه ذلك من الكلام وأما قوله وأعرض عن المشركين يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم بلغ قومك ما أرسلت به وكف عن حرب المشركين بالله وقتاله ثم وذلك قبل أن يفرض عليه جهادهم ثم نسخ ذلك بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم كما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأعرض عن المشركين وهو من المنسوخ حدثني المثني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن جوير عن الضحاك في قوله وأعرض عن المشركين وقيل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله وهذا النهي كله في القرآن أمر الله تعالى ذكره نبيه صلى الله

السبيل ذكر صاحب الكشف أن السبيل للجنس والقصد مصدر بمعنى الفاعل يقال سبيل قصد وقاصد أي مستقيم كأنه يقصد الوجه الذي يؤمه السالك لا يعدل عنه والجور الميل عن الاستقامة احتجت المعتزلة بالآية على مسألتين من أصولهم أحدهما أنه يجب على الله تعالى الإرشاد والهداية لأن كلمة على لا وجوب والمضاف محذوف أي وعلى الله بيان قصد السبيل فالمعنى أن هداية الطريق الموصلة إلى الحق واجبة

عنه والثانية أنه لا يضل أحد ولا يغويه والالقيلى وعلى الله قصد السبيل وعليه جائزها أو وعليه الجائر فلما غير أسلوب الكلام قائلاً (ومنها جازر) دل على أنه أراد أن يبين ما يجوز وأما يجوز والجواب عن الأول بعد تسليم أفادة كلمة على الوجوب أنه وجوب بحسب الفضل والكرم لا بمعنى استحقاق الذم على الترك (٤٨) وعن الثاني أن دلالة قوله ومنها جازر على ما ذكرتم ليست دلالة المطابقة ولا

التضمن ولا الالتزام لأن قول القائل من السبيل سبيل منحرفة لا يفيد إلا الأخبار بوجود الانحراف في بعض السبل فأما أن فاعل تلك السبيل من هو فلا دلالة للكلام عليه أصلاً على أن قوله (ولو شاء لهـداكم أجمعين) يناقض ما ادعيتهم وتفسير المشيئة عشية الإلحاء والقسر أو بالهداية إلى الجنة خلاف الظاهر كما مر مراراً ولما استدلل على وجود الصانع الحكيم بعجائب أحوال الحيوانات أراد أن يذكر الاستدلال على المطلوب بغرائب أحوال النبات فقال (هو الذي أنزل من السماء ماء) وقوله (لكم) متعلق بأنزل أو يشرب خبره والشراب ما يشرب كالطعام لما يطعم والمراد أن الماء النازل من السماء قسمان بعضه يبقى لاجل الشرب كما هو ويحتمل أن يكون الماء المختص في الآبار والعيون منه كقوله فأسكننا في الأرض وبعضه يحصل منه شجر يرعاه المواشي قال الزجاج كل ما ينبت من الأرض فهو شجر لأن المتر كعب يدل على الاختلاط ومنه تشاجر القوم إذا اختلط أصوات بعضهم ببعض ومعنى الاختلاط حاصل في العشب والكلا وفيه ساق وقال ابن قتيبة المراد بالشجر في الآية الكلا وفي حديث عكرمة لا تأكلوا من الشجر فإنه سحت أراد الكلا وقيل الشجر كل ماله ساق كقوله والنجم والشجر يسجدان والعطف يقتضي التغاير فلما كان النجم ماله ساق له وجب أن

عليه وسلم أن يكون ذلك منه ثم أمره بالقتال فنسخ ذلك كله فقال خذوهم واقتلوهم الآية **القول في تأويل قوله تعالى** ﴿إنا كفيناك المستهزين الذين يجعلون مع الله لها آخرفسوف يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره أنبياء محمد صلى الله عليه وسلم إنا كفيناك المستهزين بالمحمد الذين يستهزون بك ويسخرون منك فأصدع بأمر الله ولا تخف شيئاً سوى الله فإن الله كافيك من ناصبك وأذلك كما كفالك المستهزين وكان رؤساء المستهزين قوم من قريش معروفين ذكر أسمائهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد قال كان عظماء المستهزين كما حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير خمسة نفر من قومه وكانوا ذوى أسنان وشرف في قومهم من بني أسد بن عبد العزى بن قصي الأسود بن المطلب أبوزمعة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني قد دعا عليه لما كان يبلغه من أذاه واستهزائه فقال اللهم أعم بصره وأنكله ولده ومن بني زهرة الأسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة ومن بني مخزوم الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم ومن بني سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي العاص بن وائل ابن هشام بن سعيد بن سعد بن سهم ومن خزاعة الحرث بن الطلائع بن عمرو بن الحرث بن عمرو بن ملسكان فلما تهادوا في الشروا أكثر وأرسل الله صلى الله عليه وسلم الاستهزاء أنزل الله تعالى ذكره فأصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين إنا كفيناك المستهزين إلى قوله فسوف يعلمون قال محمد بن اسحق حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير وأخبره من العلماء أن جبرئيل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يطوفون بالبيت فقام وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنبه فربه الأسود بن المطلب فرمى في وجهه نورة خضراء فعلمى ومربه الأسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستسقى بطنه فبات منه جنباً ومربه الوليد بن المغيرة فأشار إلى أثر جرح بأسفل كعب رجله كان أصابه قبل ذلك بسنتين وهو يجرب سبله يعني أزاره وذلك أنه مر برجل من خزاعة يرش نبله فتملق سهم من نبله بأزاره فخدش رجله ذلك الخدش وليس بشئ فأنقض به فقتله ومربه العاص بن وائل السهمي فأشار إلى أنحص رجله فخرج على حماره يريد الطائف فوقع على شجرة فدخل في أنحص رجله منها شوكة فقتلته «قال أبو جعفر» الشجرة المعروفة بالحسد منه جنباً والجن الماء الأصفر ومربه الحرث بن الطلائع فأشار إلى رأسه فالتفت فمحا فقتله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد القرشي عن رجل عن ابن عباس قال كان رأسهم الوليد بن المغيرة وهو الذي جمعهم حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن زياد عن سعيد بن جبيرة في قوله إنا كفيناك المستهزين قال كان المستهزين الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأبوزمعة والأسود بن عبد يغوث والحرث بن عيطلة فأتاه جبرئيل فأومأ بأصبعه إلى رأس الوليد فقال ما صنعت شيئاً قال كفيت وأومأ بيده إلى أنحص العاص فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما صنعت شيئاً قال كفيت وأومأ بأصبعه إلى رأس الأسود فقال النبي صلى الله عليه وسلم دع لي خالي فقال كفيت وأومأ بأصبعه إلى بطن الحرث فقال النبي صلى الله

أن يكون الشجر ماله ساق وأجيب بأن عطف الجنس على النوع جائز وبأن قوله

(فيه تسيمون) من سامت الماشية إذا رعت وأسماء صاحبها وهو من السومة العلامة لأنها تؤثر بالرعي علامات في الأرض يقتضي أن يكون الشجر هو العشب لم يكن الرعي ورد بأن الأبل قد تعذر على رعي الأشجار الكبيرة وحين ذكر مرعى الحيوان أتبعه ذكر غذاء الإنسان فقال

(ينبت لكم الزرع) الذي هو الغذاء الاصل (والزيتون) الذي هو فاكهة من وجه وغذاء من وجه لكثرة ما فيه من الدهن (والنخيل والالمان) اللتين هما أشرف الفواكه ثم أشار الى سائر الثمرات بقوله (ومن كل الثمرات) كما أجل الحيوانات التي لم يذكرها بقوله ويخلق ما لا تعلمون قال في الكشف انما يقبل وكل الثمرات بل زاد من التبعية لانه كلها لا يكون الا في الجنة واعلم انه قدم الغذاء الحيواني على الغذاء النباتي لان النعمة فيه أعظم لانه

أسرع تشبها بسدن الانسان وفي ذكر الغذاء النباتي قدم غذاء الحيوان وهو الشجر على غذاء الانسان وهو الزرع وغيره بناء على مكارم الاخلاق وهو أن يكون اهتمام الانسان بحال من تحت يده أكمل من اهتمامه بحال نفسه وانما عكس الترتيب في قوله كواوا وعوا أنعامكم بناء على ما هو الواجب في نفس الامر كقوله صلى الله عليه وسلم ابدأ بنفسك ثم عن تعول قوله (وسخر لكم الليل والنهار) بمعنى تسخيرهما للناس تصييرهما نافعين لهم بحسب مصالحهم على سنين واحد يتعاقبان دائما كالعبد المطوع وكذا الكلام في تسخير الشمس والقمر والنجوم كما مر في الاعراف وفي سورة ابراهيم وهذا حسم لمادة شبهة من يزعم أن حركات الافلاك هي المقتضية لتعاقب الليل والنهار ومسيرات الكواكب هي المستدعة للحوادث السفليات فانه ان سلم لهم ذلك فلا بد لتلك الحركات والمسيرات من الانتهاء الى صانع قديم منزه عن التغير والامكان مبرأ عن الحدوث والنقصان وهو الله سبحانه (ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) قال حار الله جمع الآية وذكر العقل لان آثار العلو أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة الكبرياء والعظمة وقال غيره انما جمع الآيات لتطابق قوله مسخرات ومثله في هذه السورة في موضع آخر مسخرات

عليه وسلم ما صنعت شيئا فقال كفيتم قال فر الوليد على قين لخزاعة وهو بحريته فتعلقت بشو به بر وقا وشرة وبين يديه نساء فجعل يستحي أن يطامن ينتزعها وجعلت تضرب ساقه فحشته فلم يزل مريضاً حتى مات وركب العاص بن وائل بغلة له بيضاء الى حاجته بأسفل مكة فذهب ينزل فوضع أنحس قدمه على شبرقة فحكته رجلاه فلم يزل يحكها حتى مات وعي أبو زمعة وأخذ الاكلعة في رأس الاسود وأخذ الحارث الماء في بطنه **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله انا كفيتمك المستهزئين قال هم خمسة رهط من قریش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأبو زمعة والحارث بن عيطلة والاسود بن قيس **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عوف قال أخبرنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله انا كفيتمك المستهزئين قال الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل السهمي والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب والحارث بن عيطلة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة في قوله انا كفيتمك المستهزئين قال هم خمسة كلهم هناك قبل بدر العاص بن وائل والوليد بن المغيرة وأبو زمعة بن عبد الاسود والحارث بن قيس والاسود بن عبد يغوث **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن عوف عن عكرمة انا كفيتمك المستهزئين قال الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد يغوث والحارث بن عيطلة **حدثنا** المثنى قال ثنا عمرو بن عوف قال أخبرنا هشيم عن أبي بكر الهذلي قال قلت للزهري ان سعيد بن جبير وعكرمة اختلفا في رجل من المستهزئين فقال سعيد هو الحارث بن عيطلة وقال عكرمة هو الحارث بن قيس فقال صدقا كانت أمه تسمى عيطلة وأبوه قيس **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عوف قال أخبرنا هشيم عن حصين عن الشعبي قال المستهزئين سبعة وسمى منهم أربعة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن عامر انا كفيتمك المستهزئين قال كانوا من قریش خمسة نفر العاص بن وائل السهمي كفي صداع أخذ في رأسه فسال دماغه حتى كان يتكلم من أنفه والوليد بن المغيرة المخزومي كفي برجل من خزاعة أصلح سهماله فندرت منه شظية فوطئ عليها فمات وهيار بن الاسود وعبد يغوث بن وهب والحارث بن عيطلة **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن جابر عن عامر انا كفيتمك المستهزئين قال كاهم من قریش العاص بن وائل فكفي بأنه أصابه صداع في رأسه فسال دماغه حتى لا يتكلم الا من تحت أنفه والحارث بن عيطلة بصفر في بطنه وابن الاسود فكفي بالجدرى والوليد بأن رجلا ذهب ليصلح سهماله فوقع شظية فوطئ عليها وعبد يغوث فكفي بالعمى ذهب بصره **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن عكرمة انا كفيتمك المستهزئين قال هم الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعبدى بن قيس والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب مر وارجل رجل على النبي صلى الله عليه وسلم وعبد جبرئيل فاذا مر به رجل منهم قال جبرئيل كيف تجد هذا فيقول بئس عدو الله فيقول جبرئيل كفا كه وأما الوليد بن المغيرة فتردى فمات بلسانهم بردائه فذهب يجلس فقطع أكله فمات فمات وأما

(٧ - ابن جرير رابع عشر)

في جوف السماء ما عسكهن الا الله ان في ذلك لآيات وأقول انما جمع لان كلام من تسخير الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم آية في نفسه التباين الليل والنهار وتختلف مسيرات الكواكب كما هو مقرر في علم الهيئة بخلاف قوله ينبت لكم فان مطلق الانبات آية واحدة وكذا قوله (وما ذرأ لكم في الارض) أي خلق لكم فيها من حيوان وشجر وعرو وغير

ذلك (مختلفا ألوانه) فان ذر هذه الاشياء على حالة اختلاف الالوان والاشكال مع تساوى الكل فى الطبيعة الجسمية وفى تأثير الفلكيات فيها آية واحدة على وجود الصانع تعالى شأنه ولست أدعى الامكان هذه الاعتبار والا ففى كل شئ له آية * تدل على أنه واحد وانما خص المقام الاول بالتفكر لامكان ايراد الشبهة المذكورة (٥٠) وخص المقام الثانى بالعقل لذكركه بعد اماطة الشبهة وازاحة العسلة فن لم

يعترف بعدها بالوحدانية فلا عقل له وخص المقام الثالث بالتذكير لمزيد الدلالة فن شدد بعد ذلك فلا حسن له ومن جملة الآيات التى هى فى الحقيقة انعامات على الانسان تسخير البحر بالركوب عليه والانتفاع به أكله ولبس الارياك واللحم الطرى السمك قال ابن الاعرابى لحم طرى غير مهموز ومصدره طراوة يقال شئ طرى أى غض بين الطراوة وقال قطرب طر واللحم وطرى طراوة والمراد فى الآية السمك وما فى معناه قال فى الكشف وصفه بالطراوة لأن الفساد يسرع اليه فيسارع الى أكله خيفة الفساد عليه وقال المتكلمون انه لما خرج من البحر المالح الزقاق الحيوان الذى لحمه فى غاية العذوبة علم أنه لم يحدث بحسب الطبع بل حدث بقدرة الله تعالى وحكمته بحيث أظهر الضد من الضد قال أكثر الفقهاء ومنهم أبو حنيفة والشافعى من حلف أن لا يأكل لحما فأكل سمكاً لم يحنث لان اللحم لا يتناول عرفاً ومبنى الايمان على العرف والعادة ولهذا لو قال لعلامه اشترى لحماً بقاء بالسمك كان حقيقاً بالانكار عليه ورد عليهم الامام غفر الدين الرازى بأنه اذا قال لغلامه اشترى لحماً بقاء بلحم العصفور كان حقيقاً بالانكار مع أنكم تقولون انه يحنث بأكل لحم العصفور فثبت أن العرف مضطرب والرجوع الى نص القرآن متعين

الاسود بن عبد يغوث فأتى بغصن فيه شوك فضرب به وجهه فسالت حدقته على وجهه فكان يقول دعوت على محمد دعوة ودعا على دعوة فاستجيب لى واستجيب له دعا على أن أعمى فعميت ودعوت عليه أن يكون وحيداً فريداً فى أهل يثرب فكان كذلك وأما العاص بن وائل فوطئ على شوك فتنساقط لحمه عن عظامه حتى هلك وأما الاسود بن المطلب وعدي بن قيس فان أحدهما قام من الليل وهو ظمآن فشرب ماء من جرة فلم يزل يشرب حتى انفتق بطنه فمات وأما الآخر فلدغته حية فمات حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وعثمان عن مقسم مولى ابن عباس فى قوله انا كفيئناك المستهزئين ثم ذكر نحو حديث ابن عبد الاعلى عن ابن ثور حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين هم رهط خمسة من قر يش عضهوا القرآن زعم بعضهم أنه بحر وزعم بعضهم أنه شعر وزعم بعضهم أنه أساطير الاولين أما أحدهم فالاسود بن عبد يغوث أتى على نبي الله صلى الله عليه وسلم وهو عند البيت فقال له الملك كيف تجد هذا قال بشس عبد الله على أنه خالى قال كفيئناك ثم أتى عليه الوليد بن المغيرة فقال له الملك كيف تجد هذا قال بشس عبد الله قال كفيئناك ثم أتى عليه عدي بن قيس أخو بنى سهم فقال الملك كيف تجد هذا قال بشس عبد الله قال كفيئناك ثم أتى عليه الاسود بن المطلب فقال له الملك كيف تجد هذا قال بشس عبد الله قال كفيئناك ثم أتى عليه العاص بن وائل فقال له الملك كيف تجد هذا قال بشس عبد الله قال كفيئناك فأما الاسود بن عبد يغوث فأتى بغصن من شوك فضرب به وجهه حتى سالت حدقته على وجهه فكان بعد ذلك يقول دعا على محمد بدعوة ودعوت عليه بأخرى فاستجاب الله له فى استجاب الله لى فيه دعا على أن أنكل وأن أعمى فكان كذلك ودعوت عليه أن يصير شريداً طريداً فطرده مع يهود يثرب وسراق الخبيث وكان كذلك وأما الوليد بن المغيرة فذهب يرتدى فتعلق برذائه سهم غرب فأصاب أكله أو أبجله فأتى فى كل ذلك فمات وأما العاص بن وائل فوطئ على شوك فأتى فى ذلك جعل يتساقط لحمه عضواً وعضواتاً وهو كذلك وأما الاسود بن المطلب وعدي بن قيس فلا أدري ما أصابهما ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر نهى أصحابه عن قتل أبى البختري وقال خذوه أخذوا فانه قد كان له بلاء فقال له أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يا أبى البختري انقادنهن عني فقلن فهلم الى الأمنة والامان فقال أبو البختري وابن أنى معى فقالوا لم تؤمر الا بلفراودوه ثلاث مرات فأبى الا وابن أخيه معه قال فأغلظ للنبي صلى الله عليه وسلم الكلام فحمل عليه رجل من القوم فطعنه فقتله بقاء فأتاه وكأنا على ظهره جمل أو ثقل مخافة أن يلومه النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبر بقوله قال النبي صلى الله عليه وسلم أبعد الله وأحققه وهم المستهزئون الذين قال الله انا كفيئناك المستهزئين وهم الخمسة الذين قيل فيهم انا كفيئناك المستهزئين استهزؤا بكتاب الله ونبىه صلى الله عليه وسلم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انا كفيئناك المستهزئين هم من قر يش حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وزعم ابن أبي برة أنهم العاص بن وائل

فليس فوق بيان الله بيان ولقائل أن يقول لعل الانكار فى هذه الصورة بعد تسليمه انما جاء من قبل ندرة شراء السهم العصفور أو شراء لحمه فانه انما يشتري كله ولم يحى من اطلاق اللحم على لحمه ومن منافع البحر استخراج الخلية منه قالوا أراد بالخلية اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم لبس نسائهم لانهم من جلتهم ولان تزينهن لاجلهم ولقائل أن يقول لا مانع من تزين الرجال باللالا لى رنحوها

شرعا فلا حاجة الى هذا التكلف (١) استدلل الامام فخر الدين بالآية في ابطال قول الشافعية انه لازكاة في الحلي قال لان اللام فيما يروى انه صلى الله عليه وسلم انه قال لازكاة في الحلي تنصرف الى المعهود السابق ولا معهودا لآية من الحلية فصار معنى الحديث لازكاة في اللام الحلي وهذا باطل بالاتفاق ولقائل أن يقول لم لا يجوز أن تكون اللام للجنس فتشمل (٥١) المصوغ من الذهب والفضة أيضا فيكون الحديث مخصصا بالآية ان ثبت

صحته ومن عجائب البحر ومنافعه قوله سبحانه وتعالى (الفلك مواخذه) قال أهل اللغة مخرا للفضة شقها الماء بصدرها وعن الفراء أنه صوت دوى الفلك بالرياح وقال ابن عباس مواخر أي جوارى وانما حسن هذا التفسير لانها لا تشق الماء الا اذا كانت جارية وقوله (لتبتغوا من فضله) أي تتجروا فيه فتطلبوا الربح من فضل الله واذا وجدتم فضله واحسانه فلعلمكم تقدمون على شكره واعلم أن قوله مواخر فيه جاء على القياس لان موضع الطرف المتعلق بمواخر بعد مضى مفعولى ترى وأما في سورة الملائكة فقدم الطرف ليكون موافقا لقوله ومن كل تأكلون ولتقدم الحار في قوله ومن كل تأكلون حذف لفظة منه هناك والواو في ولتبتغوا في هذه السورة لا عطف على لام العلة في لتأكلوا وقوله وترى الفلك مواخر فيه اعتراض في السورتين بحرى مجرى المثل ولهذا وحده الخطاب في قوله وترى وقوله وبعده جمع أي لو حضرت أيها المخاطب لرأيت هذه الصفة ويمكن أن يقال انما قال في الملائكة فيه مواخر بتقديم الطرف لئلا يفصل بين لام العلة وبين متعلقها وهو مواخر وليكتنف المتعلق المتعلقان وانما بيننا الكلام على أن قوله فيه متعلق بمواخر لا بترى لقرب هذا وبعد ذلك والله أعلم قوله (أن تميد بكم) أي

السهمي والوليد بن المغيرة الوحيد والحارث بن عدي بن سهم بن العبطلة والاسود بن المطلب بن أسد ابن عبد العزى بن قضى وهو أبو زمعة والاسود بن عبد يغوث وهو ابن خال رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عمرو بن دينار عن ابن عباس نحو حديث محمد بن عبد الأعلى عن محمد بن ثور عن أنس قال كانوا ثمانية ثم عددهم وقال كلهم مات قبل بدر وقوله الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون وعيد من الله تعالى ذكره وتهديد للمستهزئين الذين أخبر نبىه صلى الله عليه وسلم أنه قد كفاه أمرهم بقوله تعالى ذكره انا كفيناك لما تهاون به من المؤمنين مع الله شريكا في عبادته فسوف يعلمون ما يلحقون من عذاب الله عند مصيرهم اليه في القيامة وما يحل بهم من البلاء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقول هؤلاء المشركون من قومك من تكذبهم أياك واستهزأهم بك وبما جئتهم به وأن ذلك يخرجك فسبح بحمد ربك يقول فافزع فيما نالك من أمر تكرهه منهم الى الشكر لله والثناء عليه والصلاة بكفك الله من ذلك ما أهملك وهذا نحو الخبر الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا خربه أمر فزع الى الصلاة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم واعبد ربك حتى يأتيك الموت الذي هو موقن به وقيل يقين وهو موقن به كما قيل جرعتيق وهي معتقة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال ثنى طارق بن عبد الرحمن عن سالم بن عبد الله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال الموت حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثي المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحديثي المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثي عباس بن محمد قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح أخبرني ابن كثير أنه سمع مجاهدا يقول حتى يأتيك اليقين قال الموت حديثي بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال يعني الموت حديثي محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة حتى يأتيك اليقين قال اليقين الموت حديثي الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حديثي المثني قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن مبارك بن فضالة عن الحسن بن فضال حتى يأتيك اليقين قال الموت حديثي ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن طارق عن سالم بن عبد الله حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال الموت اذا جاء الموت جاء تصديق ما قال الله له وحديثه من أمر الآخرة حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن

كراهة أن تميد الأرض بكم والباء التعديّة أو للصاحبة والميد الحركة والاضطراب عينا وشمالا يروى أنه تعالى خلق الأرض فعملت ثمور فقالت الملائكة ما هي بمقرأ حد على ظهرها فأصبحت وقد أرسيت بالحبال لم تدر الملائكة ثم خنفت قال جمهور المفسرين ان السفينة اذا ألقبت على وجه الماء فأنهم اتميل من جانب الى جانب وتضطرب فاذا وضعت الاجرام الثقيلة في تلك السفينة استقرت على وجه الماء فهكذا

الارض مستقر على الماء بسبب ثقل الجبال واعترض عليه بأن السفينة انما تضطرب على الماء لتخلخلها وخفتها بسبب الهواء الداخل في تجويف الخشب ومسامها أما الارض فحسم كثيف ثقيل من شأنها الرسوب في الماء على ما هو مشاهد من حال أجزائها المنفصلة عنها فان كان طبيعة السكل كذلك فكيف يعقل طفوها (٥٢) حتى توجب الجبال ارساءها وثباتها وان لم تكن طبيعة السكل كذلك حتى تكون طافية

مائدة وقد أرساها الله تعالى بالجبال فالرسو والرسوخ انما يتصور على جسم واقف وليس الا الماء فينقل الكلام الى وقوف الماء في حيزه المعين فان كان بحسب الطبيعة فهذا خلاف التقدير لاننا فيقول بالطباع الموجبة لهذه الاحوال وان لم يكن بالطبع بل كان واقفا بتخليق الفاعل المختار وتسكينه في حيزه المخصوص فلم لانقول مثله في تسكين الارض هذا تلخيص ما قاله الامام فخر الدين الرازي ونسب المقام الى الصعوبة والاشكال واستخرج حله وجهامينا على قوانين الحكمة وهو أن الارض جسم كروي والكرة اذا كانت صلبة الاستدارة فانها تتحرك بأدنى سبب فلما أحدث الله سبحانه على وجه الكرة هذه الخشونات الحارية مجرى الاوتاد منعها عن السلاسة والحركة قلت في هذا الحل خلل أما أولا فليكونه منبعا على غير قواعد أهل التفسير وأما ثانيا فلما ثبت في الحكمة أن نسبة أعظم جبل في الارض وهو ما ارتفاعه فرسخان وثلاث فرسوخ الى جميع الارض كنسبة خمس سبع عرض شعيرة الى كرة فطرها ذراع ولا ريب أن ذلك القدر من الشعيرة لا يخرج الى الكرة المذكورة عن صحة الاستدارة بحيث ينعها عن سلاسة الحركة فكذلك ينبغي أن يكون حال الجبال بالنسبة الى كرة الارض والجواب الصحيح على قاعدة

ابن شهاب أن خارجة بن زيد بن ثابت أخبرته عن أم العلاء امرأة من الانصار قد بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرته أنهم اقساموا المهاجرين قرعة قالت وطار لنا عثمان بن مظعون فأثر لنا في أبياتنا فوجع وجهه الذي مات فيه فلما توفي وغسل وكفن في أثوابه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا عثمان بن مظعون رجعت الله عليك أبا السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمك قالت يا رسول الله فن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هو فقد جاءه اليقين ووالله اني لأرجوه الخير حدثنا أبو كريب قال ثنا مالك بن اسمعيل قال ثنا اسمعيل قال ثنا ابراهيم بن سعد قال ثنا ابن شهاب عن خارجة بن زيد عن أم العلاء امرأة من نسائها عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا ابراهيم بن اسمعيل عن محمد بن شهاب أن خارجة بن زيد حدثته عن أم العلاء امرأة منهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه الا أنه قال في حديثه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما هو فقد عاين اليقين

(تفسير سورة النحل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى ﴿أَتَىٰ أَمْرًا لِّلَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ يقول تعالى ذكره أتى أمر الله فمقرب منكم أيها الناس ودنا فلا تستعجلوا وقوعه ثم اختلف أهل التأويل في الامر الذي أعلم الله عباده بحقيقته وقر به منهم ما هو وأي شيء هو فقال بعضهم هو فرائضه وأحكامه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن جوير عن النخاع في قوله أتى أمر الله فلا تستعجلوه قال الاحكام والحدود والفرائض وقال آخرون بل ذلك وعيد من الله لأهل الشرك به أخبرهم أن الساعة قد قربت وأن عذابهم قد حضر أجله فدنا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال لما نزلت هذه الآية يعني أتى أمر الله فلا تستعجلوه قال رجال من المنافقين بعضهم لبعض ان هذا يزعم أن أمر الله أتى فأمسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى تنتظروا ما هو كائن فلما رأوا أنه لا ينزل شيء قالوا ما نزل شيء فنزلت اقرب للناس حساسهم وهم في غفلة معرضون فقالوا ان هذا يزعم مثلها أيضا فلما رأوا أنه لا ينزل شيء قالوا ما نزل شيء فنزلت ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة ليقولن ما يجبسه الا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم وحق بهم ما كانوا به يستهزئون حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا يحيى بن يعان قال ثنا سفيان عن اسمعيل عن أبي بكر بن حفص قال لما نزلت أتى أمر الله رفعا رؤسهم فنزلت فلا تستعجلوه حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو بكر بن شعيب قال سمعت أبا صادق يقرأ يا عبادي أتى أمر الله فلا تستعجلوه وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال هو تهديد من الله

أهل

أهل الشرع أن يقال لانسلم أن الارض بكتلتها لها طبيعة موجبة لحالة من الاحوال وعلى تقدير

التسليم فلا نسلم أن لها طبيعة الرسوب بل لعل طبيعتها الطفوف لهذا احتاجت الى الرواسي وأما قوله لم أوقف الله الماء في حيزه ولم يوقف الارض من غير ارساء فلا يخفى سقوطه مع القول بالفاعل المختار فاللواط والاسباب مدخل في الامور العادية وان لم نقل بتأثيرنا هذا وان حركة

الأرض عند الزلازل لا تنافي حكم الله بعدم اضطرابها لان اثبات الحركة لجزء الشيء لا ينافي نفيها عن كله وشبه الزلزلة وهي حركة قطعة من الأرض لا احتقان البخارات في داخلها وطلبها المنفذ باختلاج يحصل في جزء معين من بدن الحيوان قوله سبحانه (وأنهارا) معطوف على راسي أي وجعل فيهما راسي وأنهارا لأن الالتقاء ههنا علة الجعاجع والخلة كقوله وألقت علمك (٥٣) محبة مني وكذا قوله (وسبلا) أي أظهرها

وبينها لاجل أن تهتدوا بها في أسفاركم ولما ذكر أنه أظهر في الأرض سبلا معينة ذكر أنه أظهر في تلك السبل علامات مخصوصة وهي كل ما يستدل به السابلة من جبل وسهل وغير ذلك يحكي أن جماعة يشمون اقتراب فيعرفون به الطرقات قال الاخفش تم الكلام عند قوله (وعلامات) وقوله (وبالنجم هم يهتدون) كلام منفصل عن الاول والمراد بالنجم الجففس كما يقال كثرا الدرهم في أيدي الناس وعن السدي هو النيران والفرقدان وبنات نعش والجدى قال بعض المفسرين أراد بقوله هم يهتدون أهل البحر لتقدم ذكر البحر ونافعه وقيل أراد أعم من ذلك فأهل البر أيضا قد يحصل لهم الاهتداء بالنجوم في الطرق والمسالك وفي معرفة القبلة وانما جيء بالضمير الغائب لعوده الى السائرين الدال عليهم **ذكر** السبل وقال في الكشف كانه أراد قرى شافقدان لهم اهتداء بالنجوم في مسائرهم وكان لهم بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم فكان الشكر أوجب عليهم والاعتبار ألزم لهم فخصوا بآية تقديم النجم واقحام اللفظ لهم كأنه قيل وبالنجم خصوصاً هؤلاء يهتدون ثم لما عدد الآيات الدالة على الصانع ووجدانته واتصافه بجميع صفات الكمال أراد أن يوضح أهل الشرك والعناد فقال (أفمن يخلق

أهل الكفر به وبرسوله وأعلام من به لهم قرب العذاب منهم والهلاك وذلك أنه عقب ذلك بقوله سبحانه وتعالى عما يشركون فدل بذلك على تقريره المشركين به ووعيدهم وبعده فأنه لم يبلغنا أن أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم استعجل فرائض قبل أن تفرض عليهم فيقال لهم من أجل ذلك قد جاء تكريم فرائض الله فلا تستعجلوها وأما مستعجلوا العذاب من المشركين فقد كانوا كثيرا وقوله سبحانه وتعالى عما يشركون يقول تعالى ذكره تنزيها لله وعلو له عن الشرك الذي كانت قريش ومن كان من العرب على مثل ما هم عليه يدين به واختلفت القراء في قراءة قوله وتعالى عما يشركون فقرا ذلك أهل المدينة وبعض البصريين والكوفيين عما يشركون بالياء على الخبر عن أهل الكفر بالله وتوجيه الخطاب بالاستعجال الى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك قرأ الثانية بالياء وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة بالتاء على توجيه الخطاب بقوله فلا تستعجلوها الى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقوله وتعالى عما يشركون الى المشركين والقراءة بالتاء في الحرفين جميعا على وجه الخطاب للمشركين أولى بالصواب لما بينت من التأويل أن ذلك انما هو وعيد من الله للمشركين ابتداء أول الآية بتهديدهم وختم آخرها بشكركم فعلمهم واستعظام كفرهم على وجه الخطاب لهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون ﴾ اختلفت القراء في قراءة قوله ينزل الملائكة فقرا ذلك عامة قراء المدينة والكوفة ينزل الملائكة بالياء وتشديد الزاي ونصب الملائكة بمعنى ينزل الله الملائكة بالروح وقرأ ذلك بعض البصريين وبعض المكيين ينزل الملائكة بالياء وتخفيف الزاي ونصب الملائكة وحكى عن بعض الكوفيين أنه كان يقرؤه تنزل الملائكة بالتاء وتشديد الزاي والملائكة بالرفع على اختلاف عنه في ذلك وقد روى عنه موافقة سائر قراء بلده * وأولى القراءات بالصواب في ذلك عندى قراءة من قرأ ينزل الملائكة بمعنى ينزل الله ملائكة وانما اخترت ذلك لان الله هو المنزل ملائكة بوجه الى رسوله فاضافة فعل ذلك اليه أولى وأحق واخترت ينزل بالتشديد على التخفيف لانه تعالى ذكره كان ينزل من الوحي على من نزله شيئا بعد شيء والتشديد به اذ كان ذلك معناه أولى من التخفيف فتأويل الكلام ينزل الله ملائكة عما يحيا به الحق ويضمحل به الباطل من أمره على من يشاء من عباده يعنى على من يشاء من رسله أن أنذروا فإن الاولى في موضع خفض ردا على الروح والثانية في موضع نصب بأنذروا ومعنى الكلام ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده بأن أنذروا عبادى سطوتى على كفرهم بى واشرا كههم في اتخاذهم معي الآلهة والاوثان فانه لا اله الا أنا يقول لا تنبغى الاوهة الا الى ولا يصلح أن يعبد شيء سواي فاتقون يقول فاحذروني بأداء فرائضى وافراد العبادات واخلاص الربوبية لى فان ذلك نجاتكم من الهلكة * وينحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ينزل الملائكة بالروح يقول بالوحي **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عوى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده

كن لا يخلق) أى كالاصنام التى لا تخلق شيئا الا أنه أجراها مجرى أولى العلم فاطلق علمه الفظ من التى هى لا أولى العقل بناء على زعمهم أنها آلهة أو نجل المشركين كلفه يدينه وبين من يخلق أو أراد أن من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولى العلم فكيف بما لا علم عنده أو أراد كل ما عبد من دون الله مغلبا فيه أو لولا العلم منهم واعلم أن أهل البيان يقولون ان المشبه به يجب أن يكون أقوى وأتم في وجه انشبه من المشبه ليلتحق الاضعف

بالأقوى في وجهه الشبه كقولك وجهه كالقمر ولا ريب أن الخالق أقوى من غير الخالق فكان حق النظم في الظاهر أن يقال أفن لا يخلق
كن يخلق والقرآن ورد على العكس ووجهه عند العلماء زيادة التوبيخ ليكون كأنهم جعلوا غير الخالق أقوى حالا وأعرف من الخالق قال
في الكشف أنهم جعلوا الله من جنس المخلوقات (٥٤) وشبهوه بها حين جعلوا غيره مثله في التسمية والعبادة فأنكر عليهم ذلك

ولو ضوح كون هذا الأمر منكرا
عند من له أدنى عقل بل حس قال
(أفلا تذكرون) وفيه مزيد توبيخ
وتجهيل لانه خلأه كالحاصل الذي
يحصل عند العقل بأدنى ذكر ومع
ذلك هم عنه غافلون قال بعض
الشاعرة في الآية دلالة على أن العبد
غير خالق لأفعال نفسه لان الآية
سميت لبيان امتياز بصفة الخالق
أجاب المعتزلة بأن المراد أفن يخلق
ما تقدم ذكره من السموات والارض
والانسان والحيوان والنبات والجار
والجبال والنجوم ونقول معنى
الآية ان كل ما كان خالقا يكون
أفضل ممن لا يكون خالقا وهذا القدر
لا يدل على أن كل من كان خالقا فانه
يجب أن يكون الهانظيره قوله ألهم
أرجل يشون بها أراد به أن
الانسان أفضل من الصنم والأفضل
لا يليق به عبادة الاخص فكذا ههنا
وقال الكعبي في تفسيره نحن لانطلق
لفظ الخالق على العبد ومن أطلق
ذلك فقد أخطأ الألفي مواضع
ذكرها الله تعالى كقوله واذن خلق
من الطين فعلى هذا لا يتوجه عليهم
السؤال إلا أن أصحاب أبي هانم
يطلقون لفظ الخالق على العبد
حتى أن أبا عبيد الله البصري قال
اطلاق لفظ الخالق على العبد
حقيقة وعلى الله مجاز لان الخلق
عبارة عن التقدير وهو الظن
والحسبان ثم لما فرغ من تعدد
الآيات التي هي بالنسبة إلى

يقول ينزل الملائكة (١) حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قول الله بالروح من أمره انه لا ينزل ملك الا ومعته روح حدثنا القاسم قال ثنا انس بن
قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح قال مجاهد قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره قال لا ينزل ملك
الا ومعته روح ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده قال بالنبوة قال ابن جريح
وسمعت أن الروح خلق من الملائكة نزل به الروح ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي
حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله ينزل الملائكة
بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون قال كل كلم تكلم به ربنا
فهو روح منه وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا إلى قوله الا إلى الله تصير الامور حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره يقول ينزل بالرحمة
والوحي من أمره على من يشاء من عباده فيصطفي منهم رسلا حدثنا محمد بن عبيد الله
قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده
قال بالوحي والرحمة وأما قوله أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون فقد بينا معناه وبخوالذي قلنا
في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون انما بعث الله المرسلين أن يوحد الله وحده ويطاع
أمره ويحتجب بسخطه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿خلق السموات والارض بالحق تعالى
عما يشركون﴾ يقول تعالى ذكره معرفا خلقه حجة عليهم في توحيده وأنه لا تصلح الا لوهه الا اله
خلق ربكم أيها الناس السموات والارض بالعدل وهو الحق منفردا بخلقها لم يشركه في انشاءها
واحد انهم اشريك ولم يعنه عليه معين فألى يكون له شريك تعالى عما يشركون يقول جل ثناؤه
علار بكم أيها القوم عن شرككم ودعواكم الهادونه فارتفع عن أن يكون له مثل أو شريك
أو ظهير لأنه لا يكون الها الا من يخلق وينشئ بقدرته مثل السموات والارض ويتدع الاجسام
فيحدثها من غير شيء وليس ذلك في قدرة أحد سوى الله الواحد القهار الذي لا تنبغي العبادة الا له ولا
تصلح الا لوهه شيء سواه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم
مبين﴾ يقول تعالى ذكره ومن حججه عليكم أيضا أنها الناس أنه خلق الانسان من نطفة فأحدث
من ماء مهين خلقا عجيبا قلبه تارات خلقا به خلق في ظلمات ثلاث ثم أخرجه الى ضياء الدنيا بعد
ما تم خلقه ونفخ فيه الروح فغذاه ورزقه القوت وغناه حتى اذا استوى على سوقه كفر بنعمة ربه
ومحمد مدبره وعبد من لا يضر ولا ينفع وخاصم الهه فقال من يحبي العظام وهي رميم ونسي الذي
خلقه فسواه خلقا سويا من ماء مهين ويعني بالمبين أنه بين عن خصومته عنطقه ويجادل بلسانه
فذلك ابانتة وعني بالانسان جميع الناس أخرج بلفظ الواحد وهو في معنى الجمع في القول في
تأويل قوله تعالى ﴿والانعام خلقها لكم فيها داف ومنافع ومنها تأكلون﴾ يقول تعالى ذكره ومن
(١) أي بنحو ما قبله في حديث المثنى عن ابن عباس تأمل كتبه متحججه

حججه

المكلفين نعم قال (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) وقدم تفسيره في سورة ابراهيم قال العقلاء ان كل جزء من

أجزاء البدن الانساني لو ظهر فيه أدنى خلل لنقص العمر على الانسان وتنى أن ينفق الدنيا لو كانت في ملكه حتى يزول عنه ذلك الخلل ثم
انه سبحانه يدبر أحوال بدن الانسان على الوجه الملائم له غالبا مع أن الانسان لا علم له بوجود ذلك الجزء ولا بعصا له ومفسده فليكن هذا المثال

حاضر في ذنك وقس عليه سائر نعم الله تعالى حتى تعرف تقصيرك وقصورك عن شكر آدنى نعمة فضلا عن جميعها ولهذا ختم الآية بقوله (إن الله لغفور رحيم) يغفر التقصير الصادر عنكم في أداء شكر النعمة ويرحمكم حيث لا يقطعها عنكم بالتفريط ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها كانوا مع اشتغالهم بعبادة غير الله يسرون ضرر وبامن الكفر والمكايدي في حق (٥٥) الرسول صلى الله عليه وسلم فأوعدهم بقوله (والله يعلم ما تسرون وما

تعلنون) وفيه أيضا تعريض وتوبيخ بسبب أن الآله يجب أن يكون عالما بالسر والعلانية والاصنام التي عبدوها جادات لا شعور لها أصلا فكيف يحسن عبادتهم زاد في التوبيخ فقال (والذين يدعون) أي الآلهة الذين يدعونهم الكفار (من دون الله لا يخلقون شيئا) وقد ذكر هذا المعنى في قوله (من لا يخلق وزاد ههنا قوله (وهم يخلقون) أي يخلق الله أو بالتحق والتصوير وهم لا يقدر أن يخلقوا ذلك فهم أعجز من عبادتهم ففي هذه الآية زيادة بيان لأنه في عنهم صفة الكمال وأثبت صفة النقصان وكذلك قوله أموات غير أحياء يستلزم ذمهم مرتين لأن من الأموات ما يعقب مسوته حياة كالنطفة والجسد الانساني الذي فارقه الروح وأما الجارية فأموات لا تقبل الحياة أصلا وفيه أن الآله الحق يجب أن يكون حيا لا يعقبه موت وحال هذه الاصنام بالعكس وفيه أن هؤلاء الكفار في غاية الغباوة وقد يقرر المعنى الواحد مع الغبي الجاهل بعبارتين مختلفتين تنبيه على بلادته (وما يشعرون) الضمير فيه للآلهة أما الضمير في (أيان يبعثون) فاما للآلهة أيضا ويؤيده ما روى عن ابن عباس أن الله تعالى يبعث الاصنام لها أرواح ومعها شياطينها فيؤمر بالكل إلى النار واما للداعين أي لا يشعروا بالآلهة متى يبعث

حججه عليكم أيها الناس ما خلق لكم من الانعام فسخرها لكم وجعل لكم من أصوافها وأوبارها وأشعارها ملابسا تدفون بها ومنافع من ألبانها وظهورها تركبونها ومنها تأكلون يقول ومن الانعام ما تأكلون لحمه كالابل والبقر والغنم وسائر ما يؤكل لحمه وحذفت ما من الكلام لدلالة من عليها * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى وعلي بن داود قال المثنى أخبرنا وقال ابن داود ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والانعام خلقها لكم فيها ذلفا يقول الثياب **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والانعام خلقها لكم فيها ذلفا ومنافع ومنها تأكلون يعني بالذلف الثياب والمنافع ما ينتفعون به من الاطعمة والأشربة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **حدثني** المثنى قال أخبرنا سمعنا قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى لكم فيها ذلفا قال لباس ينسج ومنها مركب ولحم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لكم فيها ذلفا لباس ينسج ومنافع مركب ولحم ولين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قوله لكم فيها ذلفا ومنافع قال نسل كل دابة **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل بإسناده عن ابن عباس مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والانعام خلقها لكم فيها ذلفا ومنافع يقول لكم فيها لباس ومنفعة وبلغته **حدثنا** ابن جبير قال ثنا جرير عن منصور قال قال ابن عباس والانعام خلقها لكم فيها ذلفا ومنافع ومنها تأكلون قال هو منافع وما أكل **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والانعام خلقها لكم فيها ذلفا ومنافع قال ذلف اللحف التي جعلها الله منها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال بلغني عن مجاهد والانعام خلقها لكم فيها ذلفا ومنافع قال نتائجها وتركبها وألبانها ولحومها **القول في تأويل قوله تعالى** (ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس إن ربكم لرؤوف رحيم) يقول تعالى ذكره ولكم في هذه الانعام والمواشي التي خلقها الله لكم جمال حين تريحون يعني تردونها بالعشى من مسارحها إلى مراحيها ومنازلها التي تأوي اليها ولذلك سمي المكان المراح لأنها تراح إليه عشا فتأوي إليه يقال منه أراح فلان ماشيته فهو يريحها راحة وقوله وحين تسرحون يقول وفي وقت انخارجكموها غدة من مراحيها يقال منه سرح فلان ماشيته يسرحها تسريحا إذا أخرجها للرعي غدة وسرحت الماشية إذا خرجت للرعي تسرح سرحا وسرحا قال السرح بالغداة والاراحة بالعشى ومنه قول الشاعر

كأن بقايا الاتر فوق متونه * مدب الدب فوق النقا وهو سارح

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا

عبدتهم فيكون فيه تهكم بالمشركين من حيث إن آلهتهم لا يعلمون وقت بعثهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على عبادتهم وفيه أنه لا بد من البعث وأنه من لوازم التكليف واما للآلهة أي لا يعلم هؤلاء الآلهة متى تبعث الأحياء كما يحالها لان شعور الجادات محال فكيف يشعروا ما لا يعلمه حي الآلهة القيوم سبحانه وجوز في الكشف أن يراد بالذين يدعونهم الكفار الملائكة فان ناسا منهم كانوا يعبدونهم

ومعنى انهم (أموات) أى لا بدلهم من الموت (غير أحياء) أى غير باقية حياتهم ولا علم لهم بوقت بعثهم ولما زيف طريفة عبدة الاصنام صرح
بأنه هو الحق فى نفس الامر فقال (الهكم اله واحد) ثم ذكر ما لآخله أصغر الكفار على شركهم فقال (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة)
للوحدانية أولئك كلام يخالف هواهم (وهم مستكبرون) عن قبول الحق وذلك أن المؤمن بالبعث والجزاء يؤثر فيه الرغبة

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولكم فيها حال حين تريحون وحين تسرحون وذلك أعجب
ما يكون اذا راحت عظاما فسر وعها طوا والأسنة ما وحين تسرحون اذا سرحت لرعيها حدثنا محمد
بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولكم فيها حال حين تريحون وحين تسرحون
قال اذا راحت كاعظم ما تكون أسنة وأحسن ما تكون ضروعا وقوله وتحمل أثقالكم الى بلدكم
تكونوا بالغية الاشق النفس يقول وتحمل هذه الانعام أثقالكم الى بلد آخر لم تكونوا بالغية الا
بجهد من أنفسكم شديد ومشقة عظيمة كما حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا
شريك عن جابر عن عكرمة وتعمل أثقالكم الى بلدكم تكونوا بالغية الاشق النفس قال لو تكلفونه
لم تبلغوه الا بجهد شديد حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سماعة
عن عكرمة الى بلدكم تكونوا بالغية الاشق النفس قال لو كلفتموه لم تبلغوه الاشق النفس
حدثني المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سماعة عن عكرمة الى بلدكم تكونوا بالغية
الاشق النفس قال البلد مكة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال
ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد فى قول الله الاشق النفس قال مشقة عليكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا سجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله وتحمل أثقالكم الى بلدكم تكونوا بالغية الاشق النفس يقول بهذا النفس
حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بن نخوع * واختلفت القراء
فى قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الامصار بكسر الشين الاشق النفس سوى أبى جعفر القارى فان
المثنى حدثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبى حماد قال ثنا أبو سعيد الرازى عن أبى جعفر
قارى المدينة أنه كان يقرأ لم تكونوا بالغية الاشق النفس بفتح الشين وكان يقول انما الشق
شق النفس وقال ابن أبى حماد وكان معاذ الهراء يقول هى لغة تقول العرب بشق وبشق وبرق
وبرق والصواب من القراءة فى ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار وهى كسر الشين لاجتماع الحجة
من القراء عليه وشذوذ ما خالفه وقد ينشد هذا البيت بكسر الشين وفتحها وذلك قول الشاعر

وذى ابل يسعى ويحسب هاله * أنى نصب من شقها ودؤوب

ومن شقها أيضا بالكسر والفتح وكذلك قول العجاج * أصبح مسحول يوازى شقا * وشقا بالفتح
والكسر ويعنى بقوله يوازى شقا يعانى مشقة وكان بعض أهل العربية يذهب بالفتح الى المصدر
من شقت عليه أشق شقاو بالكسر الى الاسم وقد يجوز أن يكون الذين قرؤوا بالكسر أرادوا
الابتقص من القوة وذهب شى منها حتى لا يبلغه الا بعد نقصها فيه يكون معناه عند ذلك لم تكونوا
بالغية الاشق قوى أنفسكم وذهب شقها الآخر ويحكى عن العرب خذ هذا الشق لشقة الشاة
بالكسر فأما فى شقت عليك شقا فلم يحل فيه الا النصب وقوله ان ربكم لرؤف رحيم يقول تعالى
ذكره ان ربكم أيها الناس ذورأفة بكم ورحمة ومن رحمة بكم خلق لكم الانعام لمنافعكم ومصالحكم

والسترهيب فينقاد للحق أمرع وأما
الجاحد للمعاد فلا يقبل الاما يوافق
رأيه ويلائم طبعه فيبقى فى ظلمة
الانكار (لا جرم) أى حقا أن الله يعلم
ما يسرون وما يعلنون فيجازيهم
على ما أسروا من الاستكمار وأعلموا
من العناد (انه لا يحب المستكبرين)
عن التوحيد فيختص بالمشرئين
أوكل مستكبر فيدخل هؤلاء
دخولا أوليا لأن الكلام فيهم
في التأويل الناس طبقات ثلاث
العاقلون والخطاب معهم بالعتاب
اذا كانوا متفقين الى الدنيا
وزخارفها وهم أصحاب النفوس
والعاقلون والخطاب معهم بوعده
الثواب لرغبتهم فى الطاعات
والاعمال الصالحات وهم أرباب
العقول والعاشقون والخطاب
معهم بوصول رب الارباب لا شياقهم
الى جمال ذى الجلال حين قال فى
الازل أتى أمر الله استعمل أرواح
كل طبقة منهم للخروج من العدم
الى الوجود ليسل المقصود وطلب
المفقود فخطبهم بقوله فلا تستعجلوه
فانه سيصيب كل طبقة منكم
ما كتب له فى القسمة الازلية والله
سبحانه منزه عن أن يشاركه فى
الحكم أحد فلا يبدل لكلماته
بالروح من أمره أى بما يحى
القلوب من المواهب الربانية من
أمره أنوار على الجوارح
بالتكاليف الشرعية وعلى النفوس
بأداب الطريقة وعلى القلوب
بالاشارات وعلى الارواح بلازمة

وخلق

الحضرة للمكاشفات وعلى الاسرار بالمراقبات للمشاهدات وعلى الخفيات بتجلى الصفات لافناء الذوات

على من يشاء من عباده من الانبياء والاولياء أن أنذروا أعلوا أوصاف وجودكم ببذلها فى أن أنبئى أنه لا اله الا أنا فان تقوى عن أن أنبئكم
بأن أنبئى خلق سموات الارواح وأرض الاشباح وجعلها مظهرا لأفاعيله فهو الفاعل لما ينظر على الارواح والاشباح تعالى عما يشركون

الارواح والاشباح في احوالها فاعمله الى غيره خلق الانسان من نقطة لاعلم لها ولا فعل فاذا هو خصم مبين يدعى الشركة معه في الوجود والافاعيل والانعام اى الصفات الحيوانية خلقها لكم فيها داف لانها المودعة في جبلتكم ومنافع ومنها ما تكون باستفادة بدل ما يتحلل وانكم فيها جنت في اوقات الفترات وازمنة الاستراحات وتحمل اثقال ارواحكم وهي اعباء الامانة الى (٥٧) بلد عالم الجبروت ان ربكم لرؤف رحيم

إذا أفنيت أنفسكم في جبروتة ببقمكم
ببقاء عظموته والخيل والبغال
والخير أي صفاتها خلقت فيكم
لأنها مركب الروح عند السير إلى
عالم الجبروت وزينة عند رجوعه
بالجذبة إلى مستقره الذي أهبط
منه ويخلق فيكم حينئذ ما لا تعلمون
وهو قبول فيض الله بلا واسطة
وعلى الله قصد السبيل بحجبة أرحم
ومنها جائر يعنى نفوسكم تميد عن
الفناء وبذل الوجود هو الذي أنزل
من سماء الكرم ماء الفيض منه
شراب المحبة لقلوبكم ومنه شجر
القوى البشرية ودواعيها فيه
ترعون مواشى نفوسكم يثبت لكم
زرع الطاعات وزيتون الصدق
ونخيل الاخلاق الحميدة وأعشاب
الواردات الربانية ومن كل ثمرات
لعقولات والمجاهدات والمكاشفات
وسخر لكم ليل البشرية ونهار
الروحانية وشمس الروح وقرالقلب
ونجوم الخواص والقوى وتسخيرها
استعملها على وفق الشريعة وقانون
الطريقة وما ذرأ لكم في أرض
جبلتكم من الاسماءعدادات يتلون
في كل عالم بلونه من عوالم
الملكمة والسمطانية والحيوانية
وسخر لكم بحر العلوم لتأكلوا
منه الفوائد الغيبية السنية
الطرية وتسخر جوامع جواهر
المعاني فيلبس بها أرواحكم
النور والبهاء وترى فلك الشرائع
والمذاهب جوارى في بحر العلوم

وخلق السموات والأرض أدلة لكم على وحدانيته ربكم ومعرفه الهكم لتشكروا وعلى نعمه عليكم
 فيزيدكم من فضله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة
 ويخلق ما لا تعلمون ﴾ يقول تعالى ذكره وخلق الخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة
 يقول وجعلها لكم زينة تنزidon بها مع المنافع التي فيها لكم للركوب وغير ذلك ونصب الخيل
 والبغال عطفًا على الهاء والالف في قوله خلقها ونصب الزينة بفعل مضمر على ما بينت ولولم يكن
 معها واو وكان الكلام لتركبوها زينة كانت منصوبة بالفعل الذي قبلها الذي هي به متصلة ولكن
 دخول الواو أدلت بأن معها ضمير فعل وبانقطاعها عن الفعل الذي قبلها وبأنحو الذي قلنا في ذلك
 قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر
 عن قتادة لتركبوها وزينة قال جعلها لتركبوها وجعلها زينة لكم وكان بعض أهل العلم يرى أن في
 هذه الآية دلالة على تحريم أكل لحوم الخيل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى
 ابن واضح قال ثنا أبو حمزة عن أبي اسحق عن رجل عن ابن عباس قوله والخيول والبغال والحمير
 لتركبوها قال هذه للركوب والانعام خلقها لكم فيها داف كل حدثنا يعقوب
 قال ثنا ابن علية قال ثنا هشام الدستوائي قال ثنا يحيى بن أبي كثير عن مولى نافع بن علقمة
 أن ابن عباس كان يكره لحوم الخيل والبغال والحمير وكان يقول قال الله والانعام خلقها لكم فيها
 داف ومنافع ومنها تأكلون فهذه لال كل الخيل والبغال والحمير لتركبوها فهذه للركوب حدثنا
 ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه سئل
 فتركبوها وتلا هذه الآية والخيول والبغال والحمير لتركبوها الآية حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال
 ثنا قيس بن الربيع عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه سئل
 عن لحوم الخيل فقال أفرأى التي قبلها والانعام خلقها لكم فيها داف ومنافع ومنها تأكلون والخيول
 والبغال والحمير لتركبوها وزينة فجعل هذه لال كل وهذه للركوب حدثنا ابن وكيع قال ثنا
 يحيى بن عبد الملك بن أبي غنينة عن أبيه عن الحكمم والانعام خلقها لكم فيها داف ومنافع ومنها
 تأكلون فجعل منه الال كل ثم قرأ حتى بلغ والخيول والبغال والحمير لتركبوها قال لم يجعل لكم فيها
 أكلًا قال وكان الحكمم يقول الخيل والبغال والحمير حرام في كتاب الله حدثنا أحمد قال ثنا
 أبو أحمد قال ثنا ابن أبي غنينة عن الحكمم قال لحوم الخيل حرام في كتاب الله ثم قرأ والانعام خلقها
 لكم فيها داف ومنافع إلى قوله لتركبوها وكان جماعة غيرهم من أهل العلم يخالفونهم في هذا
 التأويل ويرون أن ذلك غير دال على تحريم شيء وأن الله جل ثناؤه أنعم عرف عباده بهذه الآية
 وسائر ما في أوائل هذه السورة نعمة عليهم ونبيهم به على حجه علمهم وأدلتهم على وحدانيته وخطا
 فعل من يشرك به من أهل الشرك ذكر بعض من كان لا يرى بأسًا بكل لحم الفرس حدثنا
 ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن مغيرة عن إبراهيم عن الأسود أنه أكل لحم الفرس حدثنا
 ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن الحكمم عن إبراهيم عن الأسود بنحوه حدثنا أحمد قال
 ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم قال نحر أصحابنا فرسًا في النجع وأكلوا منه
 ولم يروا به بأسًا والصواب من القول في ذلك عندنا ما قاله أهل القول الثاني وذلك أنه لو كان في قوله

(٨ - (ابن جرير) - رابع عشر) لتبتعوا الأسرار الخفية عن الملائكة وأنتى فى أرض البشرىة جبال الوقار وانسكينة لثلاث عيود بكم صفات البشرىة عن جادة السريعة والطريقة وأنهار من ماء الحكمة وسبيل الى الهداية والعناية وعلامات من أسواهد والكشوف وبخيم الخدبة الالهية هم يهتدون فيخرجون من ظلمات الوجود المجازى الى نور الوجود الحقيقى أفنى يخلق الله فيه هذه الكالات كن لا يخلعها فيه

من الملائكة وغيرهم وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وهي قسمان نعمة الاعطاف وهي ما يتعلق بوجود النعمة ظاهرة وباطنة ونعمة اللطاف وهي ما يتعلق بوجود المنعم من الذوات والصفات والله يعلم ما تسرون من أداء شكر نعمة بالقلوب وما تعلنون من أداء الشكر بالاجساد والذين يدعون من دون الله من الهوى والدنيا (٥٨) لا يخلقون شيئا من المنافع وهم يخلقون بتعب الطلب في تحصيلها ولهذا

قال أموات غير أحياء وما يشعرون أيا ن يعبدوا داعي البشرية فالذين لا يؤمنون بالآخرة عافى عالم الغيب قلوبهم منكرا لاهل الحق لانهم لا يتجاوزون عالم الحس يعلم ما يسرون من الانكار وما يعلنون من الاستكبار الله حسي (واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيامة يخزيهم ويقول أين شركائي الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلى ان الله على ما كنتم كنتم تعملون فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مشوى المستكبرين وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزي الله المتقين الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون هل ينظرون الا أن تأتوهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ولا أبائنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا في كل أمه رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقه فاعلمه

تعالى ذكره لتر كبره دلالة على أنها لا تصلح اذ كانت للركوب للا كل لكان في قوله فيها دفء ومنافع ومنها أن تكون دلالة على أنها لا تصلح اذ كانت للا كل والدفء للركوب وفي اجماع الجميع على أن ركوب ما قال تعالى ذكره ومنها أن تكون جائز حلال غير حرام الا بما نص على تحريمه أو وضع على تحريمه دلالة من كتاب أو وحى إلى رسوله صلى الله عليه وسلم فأما بهذه الآية فلا يحرم أكل شيء وقد وضع الدلالة على تحريم لحوم الجوارح الهلالية بوجه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى البغال بما قد بينا في كتابنا كتاب الأطعمة بما أغنى عن إعادة في هذا الموضوع اذ لم يكن هذا الموضوع من مواضع البيان عن تحريم ذلك وانما ذكرنا ما ذكرنا لئلا يسدل على أن لا وجه لقول من استدلل بهذه الآية على تحريم لحم الفرس حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن عبد الكريم عن عطاء عن جابر قال كنا نأكل لحم الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت فالبغال قال أما البغال فلا وقوله ويخلق ما لا تعلمون يقول تعالى ذكره ويخلق ربكم مع خلقه هذه الاشياء التي ذكرها لكم ما لا تعلمون مما أعد في الجنة لأهلها وفي النار لأهلها مما لم ترم عين ولا سمعه أذن ولا خطر على قلب بشر (القول في تأويل قوله تعالى ﴿وعلى الله قصد السبيل﴾ ومنها جاز ولو شاء لهذا كم أجمعين) يقول تعالى ذكره وعلى الله أيها الناس بيان طريق الحق لكم فن اهتدى فلفسه ومن ضل فاعما يضل عليها والسبيل هي الطريق والقصد من الطريق المستقيم الذي لا عوجاج فيه كما قال الرازي * فصد عن هيج الطريق القاصد وقوله ومنها جاز يعنى تعالى ذكره ومن السبيل جاز عن الاستقامة معوج فالقاصد من السبيل الاسلام والجاز منها اليهودية والنصرانية وغير ذلك من ملل الكفر كلها جاز عن سواء السبيل وقصد هاسوى الخيفية المسئلة وقيل ومنها جاز لان السبيل يؤت ويذكر فأنث في هذا الموضوع وقد كان بعضهم يقول وانما قيل ومنها لان السبيل وان كان لفظه الفظ واحد فعناها الجمع وبنيحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتنى قال أخبرنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وعلى الله قصد السبيل يقول البيان قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وعلى الله قصد السبيل يقول على الله البيان أن يبين الهدى والضلالة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنى عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المتنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المتنى قال أخبرنا سحقي قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وعلى الله قصد السبيل قال طريق الحق على الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلى الله قصد السبيل يقول على الله البيان بيان حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وعلى الله قصد السبيل قال السبيل طريق الهدى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جوير عن الضحاك وعلى الله قصد السبيل

ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستهزئون وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ولا أبائنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا في كل أمه رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقه فاعلمه

الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ان تحرص على هداهم فان الله لا يهدي من يضل وماله من ناصرين وآفحوا بالله جهداً عما ينهم لا يبعث الله من عوت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ليسين لهم الذي يختلفون فيه ولعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون والذين هاجروا (٥٩) في الله من بعد ما ظلموا لننقونهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا

يعلمون الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ﴿٥٩﴾ القرا آت شر كأي مثل هداى زمعة عن ابن كثير والخراعى عن البرى وقرأ الخراز عن هبيرة شر كأي الذين مرسله الماء الباقيون بفتح الباء وكذلك في الكهف والقصص تشاقون بكسر النون نافع الآخرون بفتحها تتوفاهم وما بعده بالامالة حرة وخلف لا يهدي بفتح الباء وكسر الدال عاصم وحرة وعلى وخلف الباقيون بضم الياء وفتح الدال كن فيكون بالنصب ابن عامر وعلى الباقيون بالرفع الوقوف ربكم لا لأن ما بعده جواب اذا الأولين لا لتعلق الام يوم القيامة لا لأن قوله ومن أوزار مفعول يحملوا بغير علم ط ما يزرون لا يشعرون ه فهم ط الكافرين ه لا بناء على أن ما بعده صفة أنفسهم من أطول الكلام من سوء ط تعملون ه خالدين فيها ط المتكبرين ه أنزل ربكم ط خيرا ط حسنة ط خير ط المتقين ه لا لأن ما بعده بدل يشاؤون ط المتقين ه طيبين ه لا لأن ما بعده حال آخر سلام عليكم لا لأن قوله ادخلوا مفعول يقولون تعملون ه أمر ربك ط من قبلهم ط يظلمون ه يستهزؤون ه من شئ الثاني ط من قبلهم ج للاستفهام مع الفاء المبين ه الطاغوت ج

قال انارتها حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالك يقول في قوله وعلى الله قصد السبيل يقول على الله البيان بين الهدى من الضلالة وبين السبيل التي تفرقت عن سبيله ومنها جائر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومنها جائر أى من السبل سبل الشيطان وفي قراءة عبد الله بن مسعود ومنكم جائر ولو شاء الله لهداكم أجمعين حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ومنها جائر قال في حرف ابن مسعود ومنكم جائر حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله ومنها جائر يعنى السبل المتفرقة حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ومنها جائر يقول الضحالك يقول في قوله ومنها جائر يعنى السبل التي تفرقت عن سبيله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح ومنها جائر السبل المتفرقة عن سبيله حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومنها جائر قال الحق قال وقال الله ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وقوله ولو شاء لهداكم أجمعين يقول ولو شاء الله للطف بجميعكم أيها الناس بتوفيقه فكنتم تهتدون وتلذذون قصد السبيل ولا تجورون عنه فتتفرقون في سبل عن الحق جائرة كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولو شاء لهداكم أجمعين قال لو شاء لهداكم أجمعين لقصد السبيل الذي هو الحق وقرأ ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا الآية وقرأ ولو شاء لآمننا كل نفس بنفس هداها الآية ﴿٥٩﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجرة فيه تسمى﴾ يقول تعالى ذكره والذي أنعم عليكم هذه النعم وخلق لكم الانعام والخليل وسائر البهائم لما فعمكم ومصالحكم هو الرب الذي أنزل من السماء ماء يغى مطر لكم من ذلك الماء شراب تشربونه ومنه شراب أشجاركم وحياة غروكم ونباتها فيه تسمى يقول في الشجر الذي ينبت من الماء الذي أنزل من السماء تسمى يعني ترعون يقال منه أسام فلان ابلة يسميها أسامة اذا أروعها وسومها أيضا يسومها وسامت هي اذا رعت فهي تسوم وهي ابن ساعة ومن ذلك قيل للواشى المطلقة في الفلاة وغيرها للرعى ساعة وقد وجه بعضهم معنى السوم في البيع الى أنه من هذا وأنه ذهاب كل واحد من المتبايعين فيما ينبغي له من زيادة ثمن ونقصانه كما تذهب سوائم المواشى حيث شئت من مراعيها ومنه قول الاعشى

ومشى القوم بالعماد الى المرعى وأعيام المسيم أين المساق

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن النضر بن عري عن عكرمة ومنه شجرة فيه تسمى قال ترعون حدثنا أحمد بن سهل الواسطي قال ثنا قره بن عيسى عن النضر بن عري عن عكرمة في قوله فيه تسمى قال ترعون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن خضيف عن عكرمة عن ابن عباس قال ترعون حدثني علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس مثله حدثني

نقطاع النظم مع اتصال المعنى الضلالة ط المكذبين ه ناصرين ه أيماهم ه لا لأن ما بعده جواب القسم عوت ط لا يعلمون ه لا لتعلق دم كى كاذبين ه فيكون ه حسنة ط أكبر م لان جواب لو محذوف أى لو كانوا يعلمون لما اختاروا الدنيا على الآخرة لو وصل اصار قوله ولأجر الآخرة متعلقا بشرط أن لو كانوا يعلمون وهو محال يعلمون ه لا بناء على أن الذين صبروا بدل الذين هاجروا

يتوكلون هـ التفسير لما بالغ في تقرير دلائل التوحيد أراد أن يذكر شبهات منكري النبوة مع أجوبتها فالشبهة الأولى أنهم طعنوا في القرآن وعدوه من قبيل الأساطير قال الخويزي ما دام منصوب بأنزل بمعنى أي شيء أنزله ربكم أو ما مبتدأ وذا موصولة والجملة صلتها والجموع خبر المبتدأ وعلى التقديرين فقوله أساطير (٦٠) الأولى بالرفع ليس بحواب للكفار والالكان المعنى الذي أنزله ربنا أساطير الأولى

والكفار لا يقرن بالانزال فهو اذن كلام مستأنف أي ليس ما تدعون انزاله منزلا بل هو أساطير الأولى وقال في الكشف معناه المنزل أساطير الأولى وذكر في دفع التناقض أنه على السخرية كقوله ان رسولكم الذي أرسل اليكم ليجنون وجوز كونه منصوبا ولم يقرأ به واختلفوا في السائل فقيل هو كلام بعضهم لبعض وقيل هو قول المسلمين لهم وقيل هو قول المقتسمين الذين اقتسموا مدخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سألهم وفود الحاج عما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أحاديث الأولين وأباطيلهم ليس فيه شيء من العلوم والفصاحة والحقائق والدقائق ثم انه تعالى اقتصر في جواب شبههم على محض الوعيد لانه ثبت بالتجدي كما مر ذكره مرارا أن القرآن معجز تحدى بالقرآن جملة ثم بعشر سور ثم بسورة فمحروا عن المعارضة فكان طعنهم فيه بعد ذلك مجرا بالمشاكاة والعناد فلم يستحقوا الجواب الا التوبيخ والوعيد واللام في قوله (ليحملوا) ليس لام الغرض لانهم لم يصفوا القرآن بكونه أساطير لغرض حل الأوزار ولكن لما كانت عاقبتهم ذلك حسن التعليل به فكان لام العاقبة وقوله (كاملة) معناه انه تعالى لا يخفف من عقابهم شيئا وفيه دليل على أنه تعالى قد يسقط بعض

محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومنه شجر فيه تسميون يقول شجر يرعون فيه أنعامهم وشاءهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس فيه تسميون قال ترعون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية وأبو خالد عن جوير عن الضحاك فيه ترعون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد عن الضحاك في قوله تسميون يقول ترعون أنعامكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة بن أبي طلحة القناد قال سمعت عبد الله بن عبد الرحمن بن أنزي قال فيه ترعون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله شجر فيه تسميون يقول ترعون حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال ترعون حدثنا محمد بن سنان قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة في قول الله شجر فيه تسميون يقول ترعون حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومنه شجر فيه تسميون يقول ترعون قال الاسامة الرعية وقال الشاعر

مثل ابن بزعة أو كما تحتمله * أولى لك ابن مسيمة الاجال

قال يا ابن راعية الاجال في القول في تأويل قوله تعالى (ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) يقول تعالى ذكره ينبت لكم ربكم بالماء الذي أنزل لكم من السماء زرعكم وزيتونكم ونخيلكم وأعنا بكم ومن كل الثمرات يعني من ثلث الفواكه غير ذلك أرزاقكم وأقواتا واداما وفاكهة نعمة منه عليكم بذلك ونفضلا وحجة على من كفر به منكم ان في ذلك لآية يقول جل ثناؤه ان في اخراج الله عما ينزل من السماء من ماء ما وصف لكم لآية يقول لدلالة واضحة وعامة بينة لقوم يتفكرون يقول لقوم يعتبرون مواظ الله ويتفكرون في حجة فيستذكرون وينيبون في القول في تأويل قوله تعالى (وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) يقول تعالى ذكره ومن نعمه عليكم أي الناس مع التي ذكرها قبل أن سخر لكم الليل والنهار يتعاقبان عليكم هذا التصرف في معاشكم وهذا السكن فيكم والشمس والقمر لمعرفة أوقات أزممتكم وهدوكم وسنتكم وصلاحي معاشكم والنجوم مسخرات لكم بأمر الله تجري في فلكها التهندوا بها في ظلمات البر والبحر ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون يقول تعالى ذكره ان في تسخير الله ذلك على ما سخره لدلالات واضحة لقوم يعقلون حجاج الله ويفهمون عنه تنبيه اياهم في القول في تأويل قوله تعالى (وما ذرأ لكم في الارض مختلفا ألوانه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون) يعني جل ثناؤه بقوله وما ذرأ لكم وسخر لكم ما ذرأ لكم أي ما خلق لكم في الارض مختلفا ألوانه من الدواب والثمار كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما ذرأ لكم في الارض يقول وما خلق لكم مختلفا ألوانه من الدواب ومن الشجر والثمار نعم من الله متظاهرة فاشكروا لله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال من الدواب والاشجار والثمار ونصب قوله مختلفا لان قوله وما في موضع نصب بالمعنى الذي وصفت واذ كان ذلك كذلك وجب أن يكون

العقاب عن المؤمنين لان هذا المعنى لو كان حاصلا في حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار به ذا التكميل فائدة قال مختلفا الواحدى لفظه من في قوله (ومن أوزار الذين) ليست للتبعيض فانه لا يخفف عن الاتباع بعض أوزارهم لقوله صلى الله عليه وسلم عباداع دعا الى الضلال فاتبع كان علمه وزر من انه لا ينقص من آثامهم شيء ولكنهم لا ابتداء أي يحملوا ما قد نشأ من أوزار الاتباع أو البيان

أي يحملوا ما هو من جنس أوزار تبعهم ومعنى (بغير علم) أن هؤلاء الرؤساء انما يقدمون على هذا الاضلال جهلا منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد على ذلك الاضلال وقال في الكشف بغير علم حال من المفعول أي يضلون من لا يعلم أنهم ضلال وانما وصف بالاضلال واحتمال الوزر من أضلوه وان لم يعلم لانه كان عليه أن يبحث وينظر بعقله حتى يميز بين الحق والمبطل (٦١)

مختلفا ألوانه حالا من ما والخبر دونه تام ولولم تكن ما في موضع نصب وكان الكلام مبتدأ من قوله وما ذرا لكم لم يكن في مختلف الارتفاع لأنه كان يصير مرفعا ما حيث نذّر القول في تأويل قوله تعالى وهو الذي سخر البحر لنا كلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله واعلمكم تشكرون يقول تعالى ذكره والذي فعل هذه الافعال بكم وأنعم عليهم أيها الناس هذه النعم الذي سخر لكم البحر وهو كل نهر لها كان ماؤه أو عذبا لنا كلوا منه لحما طريا وهو السمك الذي يصطاد منه وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وهو اللؤلؤ والمرجان كما حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة في قوله وهو الذي سخر البحر لنا كلوا منه لحما طريا قال منهم ما جميعا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها قال هذا اللؤلؤ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لنا كلوا منه لحما طريا يعني حيتان البحر حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا حماد عن يحيى قال ثنا اسمعيل بن عبد الملك قال جاء رجل إلى أبي جعفر فقال هل في حلئ النساء صدقة قال لا هي كما قال الله تعالى حلية تلبسونها وترى الفلك يعني السفن مواخر فيه وهي جمع ماخرة * وقد اختلف أهل التأويل في تأويل قوله مواخر فقال بعضهم المواخر المواقف ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث قال ثنا يونس عن الحسن في قوله وترى الفلك مواخر فيه قال المواقف * وقال آخرون في ذلك ما حدثنا به عبد الرحمن بن الاسود قال ثنا محمد بن ربيعة عن أبي بكر الاصم عن عكرمة في قوله وترى الفلك مواخر فيه قال ما أخذ عن عيينة السفينة وعن يسارها من الماء فهو المواخر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي مكين عن عكرمة في قوله وترى الفلك مواخر فيه قال هي السفينة تقول بالماء هكذا يعني تشقه * وقال آخرون فيه ما حدثنا ابن كيع قال ثنا أبو أسامة عن اسمعيل عن أبي صالح وترى الفلك مواخر فيه قال تجرى فيه متعرضة * وقال آخرون فيه ما حدثني به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وترى الفلك مواخر فيه قال تمخر السفينة الرياح ولا تمخر الرياح من السفن الا الفلك العنظام حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء حدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه غير أن الحرث قال في حديثه ولا تمخر الرياح من السفن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مواخر قال تمخر الرياح * وقال آخرون فيه ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وترى الفلك مواخر فيه تجرى بريح واحدة مقبلة ومديرة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال تجرى مقبلة ومديرة بريح واحدة حدثنا المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا يحيى بن سعيد عن يزيد بن ابراهيم قال سمعت الحسن وترى الفلك مواخر فيه قال مقبلة ومديرة بريح واحدة والمخر في كلام العرب صوت هبوب الريح اذا اشتد هبوبها وهو في هذا

فيه وبعبارة أخرى من حفر لآخيه جبا وقع فيه منكبا ثم بين أن عذابهم غير مقصور على عذاب النيا بل الله تعالى يخزيهم يوم القيامة بأذخالهم النار انك من تدخل النار فقد أخرجته (ويقول) مع ذلك لاجل الاهانة والتوبيخ (أين شركائي) الاضافة لأذن الملاسة أو هي حكاية لاضافتهم استهزاه رويينا (الذين كنتم تشاقون) تخصمون المؤمنين في شأنهم ومن قرأ بكسر النون فعلى حذف ياء المتكلم لان مشاققة المؤمنين

مسانة الله ثم ذكر على سبيل الاستئناف (قال الذين أو تو العلم) عن ابن عباس هم الملائكة وقال الآخرون هم الأنبياء والعلماء من أئمة الذين كانوا يعظونهم ولا يلتفتون إليهم فيقولون ذلك يوم القيامة شماتة بهم قالت المرجئة قولهم (إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين) بدل على أن مأهية الخزي والسوء مختصة بالكافرين (٦٣) فينتفي عن غيرهم أما قوله (فانقروا السلم) فعن ابن عباس المراد أنهم أسلموا وأقروا

الموضع صوت جرى السفينة بالريح اذا عصفت وشقها الماء حينئذ يصدرها يقال منه مخرت السفينة تمخر مخرا ومخورا وهي مأخرة ويقال امتخرت الريح وتخرتها اذا نظرت من أين هبوبها وتسمعت صوت هبوبها ومنه قول واصل مولى ابن عيينة كان يقال اذا أراد أحدكم البول فليتمخر الريح يريد بذلك لينظر من أين مجراها وهبوبها ليستدبرها فلا ترجع عليه البول وترده عليه وقوله ولتبتغوا من فضله يقول تعالى ذكره ولتتصرفوا في طلب معاشكم بالتجارة فمخر لكم كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولتبتغوا من فضله قال تجارة البر والبحر وقوله ولعلكم تشكرون يقول وتشكروا ربكم على ما أنعم به عليكم من ذلك سخر لكم ما سخر من هذه الأشياء التي عددها في هذه الآيات ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾﴾ يقول تعالى ذكره ومن نعمه عليكم أيها الناس أيضا أن ألقى في الأرض رواسي وهي جمع راسية وهي الثوابت في الأرض من الجبال وقوله أن تميد بكم يعني أن لا تميد بكم وذلك كقوله يبين الله لكم أن تضلوا والمعنى أن لا تضلوا وذلك أنه جل ثناؤه أرسى الأرض بالجبال لئلا يميد خلقه الذي على ظهرها وقد كانت مائدة قبل أن ترسي بها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن بن قيس بن عباد أن الله تبارك وتعالى لما خلق الأرض جعلت تمور قالت الملائكة ما هذه بمقرة على ظهرها أحد فأصبحت صبحا وفيها رواسيها حدثني المثنى قال ثنا الحاج ابن المنهال قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن حبيب عن علي بن أبي طالب قال لما خلق الله الأرض قصت وقالت أي رب أتجعل على بني آدم يعملون على الخطايا ويجعلون على الخبيث قال فأرسى الله عليهم من الجبال ماترون وما لا ترون فكان أقرارها كاللحم يتبرجج والميد هو الاضطراب والتكفؤ يقال مادت السفينة تميد ميدا اذا تكفأت بأهلها ومالت ومنه الميد الذي يعتري راكب البحر وهو الدوار وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن تميد بكم أن تكفأ بكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن الحسن في قوله وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم قال الجبال أن تميد بكم قال قتادة سمعت الحسن يقول لما خلقت الأرض كادت تميد فقالوا ما هذه بمقرة على ظهرها أحد فأصبحوا وقد خلقت الجبال فلم تدر الملائكة من خلقت الجبال وقوله وأنها را يقول وجعل فيها أنهارا فغطف بالأنهار على الرواسي وأعمل فيها ما أعمل في الرواسي اذ كان مفهوما معنى الكلام والمراد منه وذلك نظير قول الراجز

تسمع في أجوافهن صورا * وفي اليدين حشة وبورا

والحشة اليس فعطف بالحشة على الصوت والحشة لا تسمع اذ كان مفهوما المراد منه وأن معناه وتري في اليدين حشة وقوله وسبلا وهي جمع سبيل كما الطرق جمع طريق ومعنى الكلام جعل

بالعمودية عند الموت وقيل أنه في يوم القيامة وقولهم (ما كنا نعمل من سوء) أرادوا الشرك قالوه على وجه الكذب والجحود ومن لم يجوز الكذب على أهل القيامة قال أرادوا في اعتقادهم وظنونهم فرد عليهم أو لو العلم أو الملائكة بقولهم (بلى إن الله عليهم بما كنتم تعملون) في الدنيا فلا ينفعكم هذا الكذب وأنه يجازيكم على الكفر الذي علمه منكم قال في الكشف وهذا أيضا من الشماتة وكذلك (فادخلوا أبواب جهنم) وفي ذكر الابواب إشارة الى تفاوت منازلهم في درجات جهنم ثم قال (فلبئس مثوى المتكبرين) عن قبول التوحيد وسائر ما أنت به الأنبياء والفناء للعطف على فاء التعقيب في فادخلوا واللام للتأكييد يجرى مجرى القسم موافقة لقوله بعد ذلك ولنعم دار المتقين ولا نظير لهما في كل القرآن ثم أتبع أوصاف الاشقياء أحوال السعداء فقال وقيل للذين اتقوا الآية وانما ذكر الجواب ههنا بالنصب ليكون الجواب مطابقا لمشوفا بيننا من غير تلغيم أي أنزل خيرا أو (فالواخيلا) لا شرا كما قاله الكفار أو قالوا اتولا خيرا ولو رفعوا الأوهام أنه كلام مستأنف كما في جواب الكفار وليس بمنزل روى أن أحياء العرب كانوا يبعثون أيام الموسم من ياتهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوافد كفه المقتسمون وأمره بالانصراف كما

مرفكان الوافد يقول كيف أرجع الى قومي دون أن أستطلع أمر محمد وأراه فليقل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخبرونه بصدقه وأنه نبي مبعوث فهم الذين قالوا خيرا وجوز في الكشف أن يكون (الذين أسنوا) وما بعده بدلا من خيرا كأنه فسر الخبر بهذا القول وجوز أن يكون كلاما مبتدأ على سبيل الوعد فيكون قولهم الخبر من جملة احسانهم لكم

أما قوله (في هذه الدنيا) فاما أن يتعلق بما قبله فالمعنى الذين جاؤا بالاحسان في هذه الدنيا لهم في الآخرة (حسنة) هي الثواب العظيم أو المضاعف الى سبع مائة أو أكثر واما أن يتعلق بما بعده والتقدير الذين أحسنوا لهم الحسنة في الدنيا باستحقاق المدح والفناء أو بالنظر على أعداء الدين باللسان والسنان وفتح البلاد أو بفتح أبواب المكاشفات والمشاهدات (٦٣) والحاصل أن لهم في الدنيا مكافأة بأحسنهم

(ولدار الآخرة خير) منها بين الخيرية بقوله (ولنم دار المتقين) دار الآخرة فحذف المخصوص بالمدح لتقدم ذكره ثم قال (جنات عدن) أي هي هذه فيكون المبتدأ محذوفاً والجنات مبتدأ أو ما بعدها خبراً وجنات عدن هو المخصوص بالمدح فالجنات يدل على القصور والبساتين والعدن على الدوام والاقامة وقوله (تجري من تحتها الأنهار) على أنه حصل هناك أبنية مرتفعة هم عليها والأنهار تجري من تحتهم وقوله (لهم فيها ما يشاؤون) أبلغ من قوله في موضع آخر فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين وفي تقديم الظرف دلالة على أن الإنسان لا يجد كل ما يريد إلا في الجنة وقوله (الذين تنوفاهم الملائكة) أكثر المفسرين على أن هذا التوفي هو قبض الأرواح وقوله (طيبين) أي طاهرين عن دنس الكفر والمعاصي أو دنس الكفر وحده وهذه كلمة جامعة تشمل أنواع البراءة عن العلائق الجسمانية فلا يكون اصحاب هذه الحالة تألم بانوت دليله قوله (يقولون سلام عليكم) يروى أنه إذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فيقول السلام عليك يا ولي الله الله يقرأ عليك السلام وبشره بالجنة فذلك قوله (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) وعن الحسن أن المراد بهذا التوفي هو وفاة الحشر لأنه لا يقال عند قبض الروح في الدنيا ادخلوا

لكم أيها الناس في الأرض سبلاً وبخا جاتسلكونها وتسيرون فيها في حوائجكم وطلب معاشكم حجة بكم ونعمة منه بذلك عليكم ولو عمها عليكم لهلكتم ضلالاً وحيرة * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكروا من قال ذلك حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسبلاً أي طرقاً حديثاً محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة سبلاً قال طرقاً وقوله لعلكم تهتدون يقول لكي تهتدوا بهذه السبل التي جعلها لكم في الأرض إلى الأماكن التي تقصدون والمواضع التي تريدون فلا تضلوا وتجهروا في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وعلامات وبالنجم هم يهتدون﴾ اختلف أهل التأويل في المعنى بالعلامات فقال بعضهم عنى بها معالم الطرق بالنهار ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وعلامات وبالنجم هم يهتدون يعني بالعلامات معالم الطرق بالنهار وبالنجم هم يهتدون بالليل * وقال آخرون عنى بها النجوم ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن بشر قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن إبراهيم وعلامات وبالنجم هم يهتدون قال منها ما يكون علامات ومنها ما يهتدون به حديثاً ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد وعلامات وبالنجم هم يهتدون قال منها ما يكون علامة ومنها ما يهتدى به حديثاً المنثي قال أخبرنا اسحق قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله حديثاً المنثي قال أخبرنا اسحق قال ثنا قبيصة عن سفيان عن منصور عن إبراهيم مثله * قال المنثي قال اسحق خالف قبيصة وكيعاً في الاسناد حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلامات وبالنجم هم يهتدون والعلامات النجوم وإن الله تبارك وتعالى أنما خلق هذه النجوم لثلاث خصال جعلها زينة للسماء وجعلها يهتدى بها وجعلها رجوماً للشياطين فمن تهاطى فيها غير ذلك فقد رآه وأخطأ خطه وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به حديثاً محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة وعلامات قال النجوم * وقال آخرون عنى بها الجبال ذكر من قال ذلك حديثاً محمد قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن الكلبي وعلامات قال الجبال * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله تعالى ذكره عذر على عباده من نعمه انعامه عليهم بما جعل لهم من العلامات التي يهتدون بها في مسالكهم وطرقهم التي يسيرونها ولم يخص بذلك بعض العلامات دون بعض فكل علامة استدلت بها الناس على طرقهم وبخا سبلهم فدخل في قوله وعلامات والطرق المسبولة الموطوعة علامة للناحية المقصودة والجبال علامات يهتدى بهن إلى قصد السبيل وكذلك النجوم بالليل غير أن الذي هو أولى بتأويل الآية أن تكون العلامات من أدلة النهار إذ كان الله قد فصل منها أدلة الليل بقوله وبالنجم هم يهتدون وإذا كان ذلك أشبه وأولى بتأويل الآية فالواجب أن يكون القول في ذلك ما قاله ابن عباس في الخبر الذي رويناه عن عطية عنه وهو أن العلامات معالم الطرق وأما ما اتى من يهتدى بها إلى المستقيم منها نهاراً وأن يكون النجم الذي يهتدى به ليلاً هو الجدى

الجنة والاولون قالوا البشارة بالجنة بمنزلة الدخول فيها قوله سبحانه (هل ينظرون) قيل انه جواب شبهة أخرى لم تكمل النبوة فانهم طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم ملكاً من السماء يشهد على مدقه في ادعاء النبوة فقال تعالى هل ينظرون في تصديق نبوتك (الأن تأتيتهم الملائكة) شاهدين بذلك ويحتمل أن يقال انهم لما طعنوا في القرآن بأنه أساطير الاولين أو عدهم الله تعالى عما أوعدهم وصف القرآن

بكونه حقا وصدقا وذ كرزاء المتقين ثم ذ كر أن أولئك الكفار لا ينزحرون عن كفرهم بسبب البيانات التي ذ كرناها إلا إذا جاءتهم
اللائكة بالتهديد أو لقبض الأرواح أو أتاهم أمر ربك وهو العذاب المستأصل أو القيامة (كذلك فعل الذين من قبلهم) فأصابهم الهلاك
المجمل (وما ظلمهم الله) بتدميرهم فإنه أنزل (٦٤) بهم ما استحقوه بكفرهم (فأصابهم سيئات ما عملوا) أي جزاء سيئات أعمالهم أو هو من

والفرقدان لأن بها الهداء السفر دون غيرها من النجوم فتأويل الكلام إذا جعل لكم أيها
الناس علامات تستدلون بها نهارا على طرقكم في أسفاركم ونجوما تهتدون بها ليلا في سبيلكم
﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ أفن يخلق كمن لا يخلق أفلاتن كرون وان تعدوا نعمة الله
لا تحصوها ان الله لغفور رسيم ﴿ يقول تعالى ذ كر لعبد الأوثان والأصنام أفن يخلق هذه الخلائق
العجيبة التي عدناها عليكم وينعم عليكم هذه النعم العظيمة كمن لا يخلق شيئا ولا ينعم عليكم نعمة
صغيرة ولا كبيرة يقول أتشركون هذا في عبادة هذا يعرفهم ذلك عظم جهالهم وسوء نظرهم
لا أنفسهم وقلة شكرهم لن أنعم عليهم بالنعم التي عددناها عليهم التي لا يحصىها أحد غيره قال لهم جل
ثناؤه موثقهم أفلاتن كرون أيها الناس يقول أفلاتن كرون نعم الله عليكم وعظيم سلطانه وقدرته
على ما شاء وعجز أوثانكم وضعفها ومهانتها وأنها لا تجلب إلى نفسها انفعالا ولا تدفع عنها ضررا فتعرفوا
بذلك خطأ ما أنتم عليه مقيمون من عبادة تكوها وأقراركم لها بالالوهة كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفن يخلق كمن لا يخلق أفلاتن كرون والله هو الخالق الرازق وهذه
الأوثان التي تعبد من دون الله تخلق ولا تخلق شيئا ولا تملك لأهلها ضرا ولا نفعا قال الله أفلاتن كرون
وقيل كمن لا يخلق هو الوثن والصنم ومن لذوى التمييز خاصة بفعل في هذا الموضع لغيرهم للتمييز
اذ وقع تفصيلا بين من يخلق ومن لا يخلق ومحكى عن العرب اشتبهه على الراكب وجهه فما أدرى
من ذا ومن ذا حيث جمعوا وأحدهما انسان حسفت من فيها جميعا ومنه قول الله عز وجل فمنهم من
يشى على بطنه ومنهم من يشى على رجلين ومنهم من يشى على أربع وقوله وان تعدوا نعمة الله
لا تحصوها لا تطيقوا أداء شكرها ان الله لغفور رحيم يقول جل ثناؤه ان الله لغفور ريم كان منكم
من تقصير في شكر بعض ذلك اذا أتتم وأنتم الى طاعته واتباع مرضاته رحيم بكم أن يعذبكم عليه
بعد الانابة اليه والتوبة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ والله يعلم ما تنسرون وما تعلنون والذين
تدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يلقون ﴿ يقول تعالى ذ كر والله الذي هو الهكم أيها
الناس يعلم ما تنسرون في أنفسكم من ضنائركم فتخفونه عن غيركم فاستبدونه بالسنتكم وجوارحكم
وما تعلنونه بالسنتكم وجوارحكم وأفعالكم وهو محض ذلك كله عليكم حتى يجازيكم به يوم القيامة
المحسن منكم بأحسانه والمسيء منكم بأسائه ومسائلكم عما كان منكم من الشكر في الدنيا على نعمه
التي أنعمها عليكم فيها التي أحصينم والتي لم تحصوا وقوله والذين تدعون من دون الله لا يخلقون شيئا
وهم يخلقون يقول تعالى ذ كر وأوثانكم الذين تدعون من دون الله أيها الناس الهة لا تخلق شيئا
وهي تخلق فكيف يكون الهاما كان مصنوعا مدبرا لا تملك لأنفسها نفعا ولا ضرا ﴿ القول في
تأويل قوله تعالى ﴾ أموات غير أحياء وما يشعرون أيا ن يعثون ﴿ يقول تعالى ذ كر لهؤلاء
المشركين من قریش والذين تدعون من دون الله أيها الناس أموات غير أحياء وجعلها جل ثناؤه
أمواتا غير أحياء اذ كانت لأرواح فيها كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله أموات غير أحياء وما يشعرون أيا ن يعثون وهي هذه الأوثان التي تعبد من دون الله
أموات لأرواح فيها ولا تملك لأهلها ضرا ولا نفعا وفي رفع الأموات وجهان أحدهما أن يكون

باب الطباق والمشا كلمة كقوله
و جزاء سيئة سيئة مثلها (وحق بهم)
أي برل بهم على وجه الاحاطة
عقاب استهزائهم الشبهة الثالثة
لنذكرى النبوة انهم تشبثوا
بعسلة الخبر فقالوا (لو شاء الله ما عبدنا)
الآية وقد مر في تفسير مثلها في آخر
سورة الانعام وذ كرنا أسرار التشابه
هناك وكذا استدلال المعتزلة بها
وجواب الاشاعة عنها وزاد
بعض الاشاعة فقالوا ان المشركين
ذ كرنا هذا الكلام على جهة
الاستهزاء كما قال قوم شعبانك
لأنت الحليم الرشيد ولو قالوا ذلك
معتقدين كانوا مؤمنين وقال
آخرون انه سبحانه أجاب عن
شبهتهم وهي أنه لما كان الكل من
الله كان بعثة الانبياء عبثا بقوله
(كذلك فعل الذين من قبلهم) يعنى
أنهم اعترضوا على أحكام الله
وطلبوا لها العلة فعمل من تقدمهم
من الكفرة (فهل على الرسل الا
البلاغ المبين) أي ما عليهم الا التبليغ
فأما تحصيل الايمان فليس اليهم ثم
انه أ كدهذا المعنى بقوله (ولقد
بعثنا في كل أمة رسولا) الى قوله
(ومنهم من حققت عليه الضلالة) وفيه
دلالة على أن أمر الله تعالى لا يوافق
ارادته فإنه يأمر الكل بالإيمان ولا
يريد الهداية الا للبعض اذ لو أرادها
للكل لم يكفر أحد ولم ينزل العذاب
على قوم ولكنه كفر و نزل لقوله
فسيروا في الارض فانظروا كيف
كان عاقبة المكذبين ثم خصص

الخطاب قائلا لرسوله (ان تحرص على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل) لا يرشد أحدا أضله قال ابن عباس وقال
الفراء لا يهدي معناه لا يهتدى ومن قرأ على البناء للمفعول فعناه لا تقدر أنت ولا أحد على هداية من أضله الله فلن يكون مهديا منصرفا ولا
يخفى أن أول الآية ظاهره موافق مذهب المعتزلة أما قوا كذلك فعل الذين من قبلهم الى آخر الآيات فانهم قد صاروا فيسرة الى التأويل

فقالوا معناه أن متقدميهم أشركوا وحرموا إحلال الله فلما ثبتوا على قبح فعلهم أسندوه إلى الله (فهمل على الرسل إلا) أن يبلغوا الحق وإن الله يرى من الظلم وخلق القبائح والمنكرات وما من أمة إلا وقد بعث الله فيهم رسولا يأمرهم بالخير الذي هو عبادة الله وينهاهم عن الشر الذي هو طاعة الطاغوت (فهم من هدى الله) لأنه من أهل اللطف ومنهم من ثبت عليه الخذلان (٦٥) لأنه عرفه معصما على الكفر والمراد

منهم من حكم الله عليه بالاهتداء ومنهم من صار محكوما عليه بالضلال لظهور ضلاله أو منهم من هدام الله إلى الجنة ومنهم من أضله عنها (فسروا في الأرض فانظروا) ما فعلت بالكاذبين حتى لا يبقى لكم شبهة في أني لا أقدر الشر ولا أشاؤه ثم ذكر عناد قريش وحرس رسول الله صلى الله عليه وسلم على إيمانهم وعرفه أنهم من قسم من حقت عليه الضلالة وأنه لا يطفئ عن يخلد لأنه عبث والله تعالى متعال عن العبث فهذا تنفسير القرين لاشتمال آيات مسئلة الخبر والقدر على الجهة بين وعليك الاختيار بعقلك دون هوال الشبهة الرابعة قد جهلهم في الخسر والنسر ليلزم إبطال النبوة وذلك أنهم (أقسموا بالله جهد أيمانهم) أي أغلاط الأيمان كما مر في المائدة كأنهم ادعوا علما ضروريا بأن الشيء إذا فني وصار عديم محضا فإنه لا يعود بعينه بل العائد يكون شيئا آخر فأكدوا ادعاءهم بالقسم الغلف فاجاب الله عن شبهتهم بقوله (بلى) وهوابتات لما بعد النفي أي بلى بيعتهم وقوله (وعدا) مصدر مؤكد لمادل عليه بلى لأن يبعث موعدا من الله تعالى أي وعد البعث (وعدا عليه حقا) لا خلاف فيه (ولكن أكر الناس لا يعامون) أي يبعثون أو أن وعد الله حق ثم ذكر كرمية حقيقة البعث فقال (ليبين) أي يبعث كل من عوت من المؤمنين والكافرين

خبر الذين والآخرة على الاستئناف وقوله وما يشعرون يقول وما تدرى أصنامكم التي تدعون من دون الله متى تبعث وقيل انما غني بذلك الكفار أنهم لا يدرون متى يبعثون في القول في تأويل قوله تعالى (الهمكم الله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون) يقول تعالى ذكره معبودكم الذي يستحق عليكم العبادة وأفراد الطاعة له دون سائر الأشياء معبود واحد لأنه لا تصلح العبادة إلا له فأفردوا له الطاعة وأخلصوا له العبادة ولا تجعلوا معه شريكا سواء فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة يقول تعالى ذكره فالذين لا يصدقون بوعد الله ووعيده ولا يقرون بالمعاد إليه بعد الممات قلوبهم منكرة يقول تعالى ذكره مستكبرون لما نقص عليهم من قدرة الله وعظمته وجليل نعمه عليهم وأن العبادة لا تصلح إلا له والألوهة ليست بشيء غيره وهم مستكبرون يقول وهم مستكبرون عن أفراد الله بالألوهة والاقرار له بالوحدانية اتباعا منهم لما مضى عليه من الشرك بالله أسلافهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة لهذا الحديث الذي مضى وهم مستكبرون عنه في القول في تأويل قوله تعالى (لا جرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون أنه لا يحب المستكبرين) يعني تعالى ذكره بقوله لا جرم حقا أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون من انكارهم ما ذكرنا من الانباء في هذه السورة واعتقادهم نكيرا قولنا لهم الهمكم الله واحد واستكبارهم على الله وما يعلنون من كفرهم بالله وفريتهم عليه أنه لا يحب المستكبرين يقول إن الله لا يحب المستكبرين عليه أن يوحده ويخلعوا مادونه من الآلهة والانداد كما حدثنا محمد بن عمرو بن علي قال ثنا جعفر بن عون قال ثنا مسعر عن رجل أن الحسن بن علي كان يجلس إلى المساكين ثم يقول أنه لا يحب المستكبرين في القول في تأويل قوله تعالى (واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين) يقول تعالى ذكره وإذا قيل لهؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة من المشركين ماذا أنزل ربكم أي شيء أنزل ربكم قالوا الذي أنزل ماسطره الأولون من قبلنا من الأباطيل وكان ذلك كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين يقول أحاديث الأولين وباطلهم قال ذلك قوم من مشركي العرب كانوا يقدون بطريق من أتى نبي الله صلى الله عليه وسلم فادامهم أحد من المؤمنين يريد نبي الله صلى الله عليه وسلم قالوا لهم أساطير الأولين يريدون أحاديث الأولين وباطلهم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أساطير الأولين يقول أحاديث الأولين في القول في تأويل قوله تعالى (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم أساء ما يرون) يقول تعالى ذكره يقول هؤلاء المشركون لمن سألهم ماذا أنزل ربكم الذي أنزل ربنا فيما يزعم محمد عليه أساطير الأولين لتكون لهم ذنوبهم التي هم عليها مقيمون من تكذيبهم بالله وكفرهم بما أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم ومن ذنوب الذين يصدونهم عن الإيمان بالله يضلون يفتنونهم بغير علم وقوله أساء ما يرون يقول الأساء الأثم الذي يأثمون والثقل الذي يحمولون * وبهو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل

(٩ - (ابن جرير) - رابع عشر)

لبيين (لهم) الحق الذي اختلفوا فيه بآنا عيانا لا يشبه فيه المطيع باله أصي والحق بالمبطل والمظالم بالنظام والصادق بالكاذب وجوز بعضهم أن يكون قوله لبيين متعلقا بقوله ولقد بعثنا أي بعثناه لبيين لهم ما اختلفوا فيه وأنهم كانوا على الضلالة قبله مفترين على الله الكذب في ادعاء الشريك له وفي قولهم مجرد هوام هذا إحلال الله وهذا

حرام ثم برهن على امكان البعث بقوله (انما قولنا) وهو مبتدأ خبره ان نقول وقد فسرنا مثل هذه الآية في سورة البقرة وذكرنا فيه مباحث عميقة لفظية ومعنوية فلا حاجة الى الاعداد والغرض أنه سبحانه لا مانع له من الابداد والاعدام ولا تتوقف آثار قدرته الاعلى مجرد الارادة والمشيئة فكيف يمنع عليه البعث الذي (٦٦) هو أهون من الابداء قال في الكشف قرئ فيكون بالنصب عطفا على نقول قلت ولا

ذ كرم من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار من أضلوا احتمالهم ذنوب أنفسهم وذنوب من أطاعهم ولا يخفف ذلك عن أطاعهم من العذاب شيئا **حدثنا** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه لأنه قال ومن أوزار الذين يضلونهم حملهم ذنوب أنفسهم وسائر الحديث مثله **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد **حدثني** المثني قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم قال حملهم ذنوب أنفسهم وذنوب من أطاعهم ولا يخفف ذلك عن أطاعهم من العذاب شيئا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة أي ذنوبهم وذنوب الذين يضلونهم بغير علم الأساء ما يرون **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم يقول يحملون ذنوبهم وذلك مثل قوله وأتقوا مع أنفالههم يقول يحملون مع ذنوبهم ذنوب الذين يضلونهم بغير علم **حدثني** المثني قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الأساء ما يرون قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أيمان ادعوا الى ضلالة فاتبع فان عليه مثل أوزار من اتبعه من غير أن ينقص من أوزارهم شيء وأيمان ادعوا الى هدى فاتبع فله مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء **حدثني** المثني قال أخبرنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن رجل قال قال زيد بن أسلم انه بلغه أنه يمثّل للكافر عمله في صورة أقبح ما خلق الله وجهها وأنته ربحا فيجلس الى جنبه كلما أفرغه شيء زاده فزعا وكلما تخوف شيئا زاده خوفا فيقول بنس صاحب أنت ومن أنت فيقول وما تعرفني فيقول لا فيقول أنا عمالك كان قبحا فلذلك تراني قبحا وكان متنتا فلذلك تراني متنتا طأطي الى أركبك فطالما ركبني في الدنيا فإير كبه وهو قوله ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قد مكروا الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) يقول تعالى ذكره قد مكروا الذين من قبل هؤلاء المشركين الذين يصدون عن سبيل الله من أراد اتباع دين الله فإيراموا غالبية الله بيناء بنوه يريدون بزعمهم الارتفاع الى السماء لحرب من فيها وكان الذي رام ذلك فيما ذكر لنا جبارا من جبابرة النبط فقال بعضهم هو عمرو بن كنعان وقال بعضهم هو بختنصر وقد ذكرت بعض أخبارهما في سورة إبراهيم وقيل ان الذي ذكر في هذا الموضع هو الذي ذكره الله في سورة إبراهيم ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال أمر الذي حاج إبراهيم في ربه بإبراهيم فأنرج يعني من مدينته قال فلق لوطا على باب

مانع من كونه منصوبا بأضمار أن لوقوعه في جواب الأمر بعد الفاء وقد مر في البقرة احتج بعض الاشاعرة بالآية على قدم القرآن قال انه لو كان حادثا لافتقر الى أن يقال له كن ثم الكلام في هذا اللفظ كالكلام في الاول وتسلسل والجواب بعد تسليم أن هذا ليس مثلا وأن ثم قولاً أن اذا لا تفيد التكرار فلا يلزم في كل ما يحسنه الله تعالى أن يقول له كن وكيف يتصور أن تكون لفظة كن قدعة والكاف مقدم على النون بزمان محصور ولو سلم فلا يجوز من قدم لفظة كن قدم القرآن على أن قوله انما قولنا لشيء اذا أردناه يقتضى كون القول واقعا بالارادة وما كان كذلك فهو محدث وأنه علق القول بكلمة اذا ولا شك أنها للاستقبال وكذا قوله (أن نقول) ثم ان كلمة (كن) متقدمة على المكون بزمان واحد والمتقدم على المحدث بزمان يكون محدثا فتلخص من هذه الدلائل أن الكلام المسموع لا بد أن يكون محدثا وهذا تلخيص ما قاله الامام فخر الدين الرازي ولعل لنافه نظرا ولما حكى الله سبحانه عن الكفار ما حكى من انكار البعث والجزاء لم يبعد منهم والحالة هذه ابداء المسلمين وانزال الضرر والهوان بهم وحينئذ يلزمهم أن يهاجروا تلك الديار فذكر ثواب المهاجرين قائل (والذين هاجروا في الله) أي في حقه وسبيله (من بعد ما ظلموا

لبنوهم في الدنيا) مثوبة (حسنة) أو مباءة حسنة هي المدينة أو أهلها ونه روهم قاله الحسن والشعبي وقاتدة المدينة وقيل لنزلهم منزلة حسنة هي الغلبة على أهل مكة الذين ظلموهم بل على العرب قاطبة بل على أهل المشرق والمغرب قال ابن عباس نزلت الآية في جماعة منهم صهيب وبلال وعمار وخباب جعل المشركون يعذبونهم ليردوهم عن الاسلام فقال صهيب أنا رجل كبير ان كنت معكم لم أنفعكم

وان كنت عليكم لم أضركم فافتدى منهم عاله وهاجر فلما راه أبو بكر قال له ربيع البيع يا صهيب وقال له عمر نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يعصه أما الضمير في قوله (لو كانوا يعلمون) فاما أن يرجع الى الكفار أي لو علموا أن الله يجمع لهؤلاء المستضعفين خيرا الدارين لرغبوا في دينهم واما أن يعود الى المهاجرين أي لو علموا أن أجر الآخرة أكبر ل زادوا في اجتهادهم وصبرهم (٦٧) ثم مدحهم بقوله (الذين صبروا) على هم الذين

أو أعنى الذين والمراد صبرهم على العذاب وعلى مفارقة الوطن الذي هو حرم الله وعلى المجاهدة في سبيل الله بالنفوس والاموال قال المحققون الصبر حبس النفس على خلاف ما تشتهي من اللذات العاجلة وهو مبدأ السلوك والتوكل هو الارتفاع بالكلية عما سوى الحق وهو آخر الطريق والله ولي التوفيق فان العارفين بالصبر ساروا بالتوكل طاروا ثم في الله حاروا وحسب الله ونعم الوكيل ﴿ وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون بالبينات والزرر وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون أقام من الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض أو يأتهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم في تقلبهم فاهم يعجزون أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتقي ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داحرون والله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاباى فارهبون وله ما في السموات والأرض وله الدين واصبا أفعير الله تتقون وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تتجأرون ثم

الدينونة وهو ابن أخيه فدعاها من به وقال انى مهاجر الى ربى وحلف غرود أن يطلب اله ابراهيم فأخذ أربعة أفراخ من فراخ التسور فرباهن باللحم والخبز حتى كبرن وغلظن واستعجنن فربطنهن في تابوت وقعد في ذلك التابوت ثم رفع لهن رجلا من لحم فطرن حتى اذا ذهبن في السماء أشرف ينظر الى الأرض فرأى الجبال تدب كدبيب النمل ثم رفع لهن اللحم ثم نظر فرأى الأرض محيطا بها ببحر كأنها فلكة في ماء ثم رفع طويلا فوق في ظلمة فلم ير ما فوقه وما تحته ففرع فألقى اللحم فاتبعته منقضات فلما نظرت الجبال اليهن وقد أقبلن منقضات وسمعت حفيفهن فرعت الجبال وكادت أن تزول من أمكنتها ولم يفعلن وذلك قول الله تعالى وقد مكروا مكروهم وعند الله مكروهم وان كان مكروهم لتزول منه الجبال وهى في قراءة ابن مسعود وان كاد مكروهم فكان طير ورتين به من بيت المقدس ووقعهن به في جبل الدخان فلما رأى أنه لا يطيق شيئا أخذ في بنيان الصرح فبنى حتى اذا شيده الى السماء ارتقى فوقه ينظر يزعم الى اله ابراهيم فأحدث ولم يكن يحدث وأخذ الله بنيانه من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون يقول من مأمنهم وأخذهم من أساس الصرح فتنقض بهم فسقط فتبليت ألسن الناس يومئذ من الفرع فتكلموا بشلثة وسبعين لسانا فلذلك سميت بابل وانما كان لسان الناس قبل ذلك بالسريانية **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قدم مكرو الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد قال هو غرود حين بنى الصرح **حدثني** المثني قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن زيد ابن أسلم ان أول جبار كان في الأرض غرود فبعث الله عليه بعوضة فدخلت في منخره فتكت أربع مائة سنة يضرب رأسه بالمطارق أرحم الناس به من جمع يديه فضرب بهم ما رأسه وكان جبارا أربع مائة سنة فعذبه الله أربع مائة سنة كذلكه ثم أماته الله وهو الذي كان بنى صرحا الى السماء وهو الذي قال الله فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأما قوله فأتى الله بنيانهم من القواعد فان معناه هدم الله بنيانهم من أصله والقواعد جمع قاعدة وهى الأساس وكان بعضهم يقول هذا مثل للاستئصال وانما معناه ان الله استأصلهم وقال العرب تقول ذلك اذا استؤصل الشيء وقوله فخر عليهم السقف من فوقهم اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه فخر عليهم السقف من فوقهم أعالي بيوتهم من فوقهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قدم مكرو الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد أى والله لأتاهم أمر الله من أصلها فخر عليهم السقف من فوقهم والسقف أعالي البيوت فأتفكت بهم بيوتهم فأهلكهم الله ودمرهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فخر عليهم السقف من فوقهم قال أتى الله بنيانهم من أصوله فخر عليهم السقف **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثني قال أخبرنا

اذا كشف الضر عنكم اذا فرق بينكم برهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لننزلهم عما كنتم تفترون ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بهم أحدهم بالاثنى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشره أيعسكه على هون أم يدسه في التراب ألاساء ما يحكون للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى وهو

الارز الحكيم ﴿٦٨﴾ القرا آت نوحى بالنون حفص غير الخراز الباقون بالياء مجهولاً ولم تر وابتداء الخطاب حرة وعلى وخلف تنفيؤ بقاء التانيث أبو عمرو وسهل ويعقوب الآخرون على الغيبة ﴿٦٩﴾ الوقوف لا تعلمون ٥ لا تعلق الباء والزبر ط يتفكرون ٥ لا يشعرون ٥ لا للعطف معجزين ٥ لا كذلك على تخوف ط للفصل (٦٨) بين الاستخبار والاخبار رحيه ٥ داخرون ٥ لا يستكبرون ٥ ما يؤمرون

٥ اثنين ج للابتداء بانما مع اتحاد القائل واحد ج للعدول مع الفاء فارهمون ٥ واصبا ط تتقون ٥ تجأرون ٥ ج لأن ثم لترتيب الاخبار مع شدة اتصال المعنى يشركون ٥ لا تعلق لام كي آتيناهم ط للعدول والفاء للاستئناف تعلمون ٥ رزقناهم ط تفكرون ٥ سبحانه لا لان ما بعده من جملة مفعول يجعلون وسبحانه معترض للتنزيه يشتمون ٥ كظيم ٥ ج لاحتمال أن ما بعده وصف لكظيم أو استئناف ما بشر به ط لأن التقدير يتفكر في نفسه المسألة في التراب ط ما يحكمون ٥ السوء ج لتضاد الجملتين معنى مع العطف لفظاً الأعلى ط الحكيم ٥ التفسير الشبهة الخامسة أن قرينا كانوا يقولون الله أعلى وأجل من أن يكون رسوله بشراً فأجاب سبحانه بقوله (وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً) والمراد أن هذه عادة مستمرة من أول زمان الخلق والتسليف وزعم أبو علي الجبائي أنه لم يبعث الى الانبياء الا من هو بصورة الرجال من الملائكة قال القاضي ولعله أراد الملائكة الذي يرسل الى الانبياء بحضرة أمهم كما روى أن جبرئيل عليه السلام كان يأتي في صورة دحية وفي صورة سراقه وانما قيدنا بحضرة الامم لان الملائكة قد يبعثون على صورتهم الاعلية عند ابلاغ الرسالة من الله الى نبيه كما روى

أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المتني قال أخبرنا سفيان قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فأتى الله بنينا منهم من القواعد قال مكرهم رزقناهم كنعان الذي حاج ابراهيم في ربه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى نجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ٥ وقال آخرون غنى بقوله نخر عليهم السقف من فوقهم أن العذاب آتاهم من السماء ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله نخر عليهم السقف من فوقهم يقول عذاب من السماء امارأوه استسلموا واذلوا ٥ وأولى القولين بتأويل الآية قول من قال معنى ذلك تساقطت عليهم سقوف بيوتهم اذ أتى أصولها وقواعدها أمر الله فأنفكت بهم منازلهم لان ذلك هو الكلام المعروف من قواعد البنين ونخر السقف وتوجيه معاني كلام الله الى الأشهر الأعراف منها أولى من توجيهها الى غير ذلك ما وجد اليه سبيل وآتاهم العذاب من حيث لا يشعرون يقول تعالى ذكره وأتى هؤلاء الذين مكرروا من قبل مشركي قريش عذاب الله من حيث لا يدرون أنه آتاهم منه ﴿٦٩﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ثم يوم القيامة يخزيهم ويقول أين شركائ الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين﴾ يقول تعالى ذكره فعل الله بهم هؤلاء الذين مكرروا الذين وصف الله جل ثناؤه أمرهم ما فعل بهم في الدنيا من تعجيل العذاب لهم والانتقام بكفرهم ووجودهم وحسدانته ثم هو مع ذلك يوم القيامة يخزيهم فذلاهم بعذاب أليم وقائل لهم عندئذ ودهم عليه أين شركائ الذين كنتم تشاقون فيهم أصله من شافقت فلاناً فهو يشاقى وذلك اذا فعل كل واحد منهم ما صاحبه ما يشق عليه يقول تعالى ذكره يوم القيامة تقر بعالمهم كين بعبادتهم الاصنام أين شركائ يقول أين الذين كنتم تزعمون في الدنيا أنهم شركائ اليوم ما لهم لا يحضر ونسكم فيدفعوا عنكم ما أنما حمل بكم من العذاب فقد كنتم تعبدونهم في الدنيا وتوكلونهم والولى ينصروليه وكانت شاقهم الله في أوثانهم مخالفتهم إياه في عبادتهم كما حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أين شركائ الذين كنتم تشاقون فيهم يقول تخالفون وقوله قال الذين أوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين يعنى الذلة والهوان والسوء يعنى عذاب الله على الكافرين ﴿٧٠﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم فآلقوا السلم ما كانوا يعمل من سوء بلى ان الله عليهم بما كنتم تعملون﴾ يقول تعالى ذكره قال الذين أوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على من كفر بالله فخذو حديد الله الذين تتوفاهم الملائكة يقول الذين تقبض أرواحهم الملائكة ظالمى أنفسهم يعنى وهم على كفرهم وشركهم بالله وقيل انه غنى بذلك من قتل من قريش بيد روقد أخرج اليها كرها حدثني المتني قال أخبرنا سفيان قال ثنى يعقوب بن محمد الزهرى قال ثنى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال كان ناس بمكة أفرأوا بالاسلام ولم يهاجروا فخرج بهم كرها الى بدر فقتل بعضهم فأنزل الله فيهم الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم وقوله فآلقوا السلم يقول فاستسلموا لأمره

أنه صلى الله عليه وسلم أى جبرئيل على صورته التى هو عليها مرتين وعليه تأولو قوله ولقد رآه نزلة أخرى ثم انهم كانوا واقفاً على ما هم عليه من قبل فآلقوا السلم أى قريشاً بان يرجعوا اليهم في هذه المسألة ليبينوا اليهم ضعف هذه الشبهة وسقوطها وذلك قوله (فاستأخوا أهل الذكر) قال بعض الأصوليين فيه دليل على أنه يجوز للجهل تقليد مجتهد آخر فيما يشبه عليه واحتج نفاة

القياس بالآية قالوا لو كان حجة لما وجب على المكلف السؤال بل كان عليه أن يستنبط ذلك الحكم بواسطة القياس وأجيب بأنه قد ثبت العمل بالقياس لاجتماع الصحابة والاجماع أقوى من ظاهر النص أما قوله (بالبينات) ففي متعلقه وجوه منها أن يتعلق بأرسلنا داخل تحت حكم الاستثناء مع رجلا وأنكر الفراء ذلك قال إن صلة ما قبل الا لا تتأخر الى ما بعد الا (٦٩) لأن المستثنى منه هو مجموع ما قبل الامع

صلته كما لو قيل ما أرسلنا بالبينات الا رجلا ولما لم يصرف هذا المجموع منذ كوراء بتمامه امتنع ادخال الاستثناء عليه ومنها أن يتعلق بر الاصفه له أي رجلا متلبسين بالبينات ومنها أن يتعلق بأرسلنا مضمر انظيره ما مر الا أخوك ثم تقول مر يزيد قاله الفراء ومنها أن يتعلق بيوحي أي يوحى اليهم بالبينات ومنها أن يتعلق بالذ كر بناء على أنه معنى العلم ومنها أن يتعلق بلا تعلمون أي ان كنتم لا تعلمون بالبينات وبالز بر فاسألوا وقال في الكشف الشرط ههنا في معنى التكميت والالزام كقول الاجير ان كنت عملت لك فأعطني حتى قلت أراد أن عدم علمهم مقرر كما أن عمل الاجير ثابت وسلم جاز الله أن مثل قوله فاسألوا جواب الشرط على هذا الوجه وأما على الوجوه المتقدمة فحزم أنه اعترض بناء على أن جواب الشرط هو ما دل عليه قوله وما أرسلنا الخ وعندي أن هذا الحزم ليس بحتم ويجوز على كل الوجوه أن يكون مثل فاسألوا جوابا والله أعلم وأهل الذ كر أهل التوراة كقوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذ كر يعني التوراة وقال الزجاج سلوا كل من يذ كر بعلم وتحقيق وقوله بالبينات والزبر لفظ جامع لكل ما تكامل به الرسالة لان مدارها على المعجزات الدالة على صدق من يدعي الرسالة وهي البينات وعلى التكليف التي

وانقادوا له حين عاينوا الموت قد نزل بهم ما كنا نعمل من سوء وفي الكلام محذوف استغنى بفهم سامعية بما دل عليه الكلام عن ذ كره وهو قالوا ما كنا نعمل من سوء يخبر عنهم بذلك أنهم كذبوا وقالوا ما كنا نعصى الله اعتصاما منهم بالباطل رجاء أن يخواب بذلك فكذبهم الله فقال بل كنتم تعملون السوء وتصدون عن سبيل الله ان الله عليم بما كنتم تعملون يقول ان الله ذو علم بما كنتم تعملون في الدنيا من معاصيه وتأتون فيها ما يسخطه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين﴾ يقول تعالى ذ كره يقال اهؤلاء الظلمة أنفسهم حين يقولون لربهم ما كنا نعمل من سوء ادخلوا أبواب جهنم يعني طبقات جهنم خالدين فيها يعني ما كثر فيها فلبئس مثوى المتكبرين يقول فلبئس منزل من تكبر على الله ولم يقر بربوبيته وصدق بوحدايته جهنم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين﴾ يقول تعالى ذ كره وقيل للفريق الآخر الذين هم أهل ايمان وتقوى الله ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا يقول قالوا أنزل خيرا وكان بعض أهل المدينة من الكوفيين يقول انما اختلف الاعراب في قوله قالوا أساطير الاولين وقوله خيرا والمسئلة قبل الجوابين كلهم ما واحدة وهي قوله ماذا أنزل ربكم لأن الكفار جحدوا التنزيل فقالوا حين سمعوه أساطير الاولين أي هذا الذي جئت به أساطير الاولين ولم ينزل الله منه شيئا وأما المؤمنون فصدقوا بالتنزيل فقالوا خيرا يعني أنه أنزل خيرا فانصب بوقوع الفعل من الله على الخير فلهذا افترقا ثم ابتدأ الخير فقال للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وقد بينا القول في ذلك فيما مضى قبل عما أغنى عن اعادته وقوله للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة يقول تعالى ذ كره للذين آمنوا بالله في هذه الدنيا ورسوله وأطاعوه فيها ودعوا عباد الله الى الايمان والعمل بما أمر الله به حسنة يقول كرامة من الله ولدار الآخرة خير يقول ولدار الآخرة خير لهم من دار الدنيا وكرامة الله التي أعدها لهم فيها أعظم من كرامته التي عملها لهم في الدنيا ولنعم دار المتقين يقول ولنعم دار الذين خافوا الله في الدنيا فاتقوا عقابه بأداء فرائضه وتجنب معاصيه دار الآخرة ﴿وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذ كر من قال ذلك حمدا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وهؤلاء المؤمنون فيقال لهم ماذا أنزل ربكم فيقولون خيرا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة أي آمنوا بالله وأمروا بطاعة الله وحشوا أهل طاعة الله على الخير ودعوهم اليه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزي الله المتقين﴾ يعني تعالى ذ كره بقوله جنات عدن بسايتين للقيام وقد بينا اختلاف أهل التأويل في معنى عدن فيما مضى عما أغنى عن اعادته يدخلونها يقول يدخلون جنات عدن وفي رفع جنات أوجه ثلاثة أحدها أن يكون مرفوعا على الابتداء والآخر بالعائدين الذ كر في قوله يدخلونها والثالث على أن يكون خبر النعم فيكون المعنى اذا جعلت خبر النعم ولنعم دار المتقين جنات عدن ويكون يدخلونها في موضع حال كما يقال نعم الدار دار تسكنها أنت وقد يجوز أن يكون

يعتبر في باب العبادة وهي الزبر ثم قال (وأرسلنا إليك الذ كر) أي القرآن الذي هو موعظة وتنبيه وتذكير لاهل الغفلة والنسيان وبين العناية المترتبة على الانزال وهي تبين الاحكام والشرائع بالنسبة الى ارسول وارادة التأمل والتفكير في المبدء والمعاد بالاضافة الى المكلفين وفي ظاهر هذا النص دلالة على أن القرآن كله مجمل ومن هنا ذهب بعضهم الى أنه متى وقع التعارض بين القرآن والخبر وجب تقديم الخبر لأن

القران يحمل والخبر مبين له وأجيب بنع الكلية في القران ما هو محكم وقوله لتبين محمول على المتشابهات المحملات قال بعض من نقي القياس لو كان القياس حجة لما وجب على الرسول أن يبين للكافرين ما أنزل الله عليه من الأحكام بل كان له أن يفوض بعضهم إلى رأى القائس وأجيب بأنه لما بين أن القياس من جملة الحجج (٧٠) فالقياس أيضا راجع إلى بيان الرسول ثم لما ذكر شبهات المنكرين مع أجوبتها

إذا كان الكلام بهذا التأويل يدخلونها من صلة جنات عدن وقوله تجري من تحتها الأنهار يقول تجري من تحت أشجارها الأنهار لهم فيها ما يشاؤون يقول للذين أحسنوا في هذه الدنيا في جنات عدن ما يشاؤون مما تشتهى أنفسهم وتلدأعينهم كذلك يجزى الله المتقين يقول كما يجزى الله هؤلاء الذين أحسنوا في هذه الدنيا بما وصف لكم أيها الناس أنه جزاهم به في الدنيا والآخرة كذلك يجزى الذين اتقوه بأداء فرائضه واجتناب معاصيه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره كذلك يجزى الله المتقين الذين تقبض أرواحهم ملائكة الله وهم طيبون بتطيب الله أياهم بنظافة الإيمان وطهر الإسلام في حال حياتهم وحال مماتهم كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الذين تتوفاهم الملائكة طيبين قال أحياء وأمواتا قدر الله ذلك لهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقوله يقولون سلام عليكم يعني جل ثناؤه أن الملائكة تقبض أرواح هؤلاء المتقين وهي تقول لهم سلام عليكم صيروا إلى الجنة بشاره من الله تبشرهم بها الملائكة كما حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو صخر أنه سمع محمد بن كعب القرظي يقول إذا استنقعت نفس العبد المؤمن جاءه ملك فقال السلام عليك ولي الله الله يقرأ عليك السلام ثم نزع بهذه الآية الذين تتوفاهم الملائكة طيبين إلى آخر الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله فسلام لك من أصحاب اليمين قال الملائكة يأتونه بالسلام من قبل الله وتخبره أنه من أصحاب اليمين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا الأشب أبو علي عن أبي رجا عن محمد بن مالك عن البراء قال قوله سلام قولاً من رب رحيم قال يسلم عليه عند الموت وقوله بما كنتم تعملون يقول بما كنتم تصيبون في الدنيا أيام حياتكم فها طاعة الله وطلب مرضاته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون يقول تعالى ذكره هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة لقبض أرواحهم أو يأتي أمر ربك يحشرهم لموقف القيامة كذلك فعل الذين من قبلهم يقول جل ثناؤه كما يفعل هؤلاء من انتظارهم ملائكة الله لقبض أرواحهم أو أتيا من أمر الله فعلم أسلافهم من الكفرة بالله أن ذلك في كل مشرك بالله وما ظلمهم الله يقول جل ثناؤه وما ظلمهم الله باحلال سخطهم بهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بعصيتهم ربهم وكفرهم به حتى استحقوا عقابه فجعل لهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة قال بالموت وقال في آية أخرى ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا

شرع في التهديد والوعيد والانداز والتنبيه فقال (أفأمن الذين مكروا السيئات) أي المكرات السيئات أراد أهل مكة ومن حول المدينة قال الكلبى عني بهذا المكر اشتغالهم بعبادة غير الله والأقرب أن المراد سعيهم في إيذاء الرسول صلى الله عليه وسلم وإيذاء أصحابه على سبيل الخفية (أن يخسف الله بهم الأرض) كما خسف بقارون (أو يأتيهم العذاب) أو ملائكة العذاب من السماء (من حيث لا يشعرون) كما فعل بقوم لوط (أو يأخذهم في تقلبهم فاهم بعجزين) فائتين الله وذكر المفسرون في هذا القلب وجوهاً منها أنه تعالى يأخذهم في أسفارهم ومناجرهم فإنه قادر على أن يملكهم في السفر كما أنه قادر على أن يملكهم في الحضر وهم لا يفوتون الله بسبب ضربهم في البلاد البعيدة ومنها أنه يأخذهم بالليل والنهار في أحوال أقبالهم وادبارهم وذهابهم ومجيئهم وحقيقته في حال تصرفهم في الأمور التي يتصرف فيها أمثالهم ومنها أنه أراد في حال ما يأتون في قضاء أو طارهم بوجوه الخيل فيتحول الله بينهم وبين مقاصدهم وحيلهم والقلب بالمعنى الأول مأخوذ من قوله لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد وبالمعنى الثالث من قوله وقلوبها لك الأمور (أو يأخذهم على تخوف) على حالة تخوفهم وتوقعهم

للبلأ بأن يكون قد أهلك قوما قبلهم فكان أثر الخوف باقياً فيهم طاهراً عليهم فهو خلاف قوله من حيث لا يشعرون وقيل التخوف التنقص والمعنى أنه يأخذهم بطريق التنقص شيئاً بعد شيء في ديارهم وأموالهم وأنفسهم حتى يأتي الفناء عن الكل عن عمرائه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال فهل تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم

قال شاعرنا زهير **تخوف الرجل منها تامكا قدرا * كما تخوف عود النبعة السفن** قوله تامكا قدرا أي سنا ما من تفعامترا كما والسفن ما ينحت به الشئ ومنه السفينة لأنها تسفن وجه الماء بالمر في البحر فقال عمر أيها الناس عليكم بديوانكم قالوا وما ديواننا قال شعرا جاهلية فان فيه تفسير كتابكم ثم ختم الآية بقوله (فان ربكم لرؤف رحيم) فذهب المفسرون (٧١) الى أن معناه أنه يعهل في أكثر الامر لأنه رؤف رحيم

فلا يعجل بالعذاب وأقول يحتمل أن يكون قوله فان تعليل لقوله أفأمن بك قوله ما غرك ربك الكريم ولما خوف الماكرين بما خوف أتبعه ذكر ما يدل على كمال قدرته في تدبير أحوال العالم العلوي والسفلي وسكانهم ما فقال (أولم يروا الى ما خلق الله) قال جار الله ما مهمة بيانه (من شئ) وقال أهل المعاني قوله (يتقيو ظلاله) اخبار عن شئ وليس بوصف له ويتقيأ يتفعل من النى وأصله الرجوع ومنه فئمة المولى وقال الازهرى تقيو الظلال رجوعها بعد انتصاف النهار فالتقيو لا يكون الا بالعشى وما انصرف عنه الشمس والقمر والذي يكون بالغداة ظل وقال ثعلب أخبرت عن أبي عبيدة أن رؤبة قال كل ما كانت عليه الشمس فزالته عنه فهو في وظل ومالم يكن عليه الشمس فهو ظل وقوله ظلاله أضاف الظلال الى مفرد ومعناه الاضافة الى ذوى الظلال ووجه حسنه كون المرجوع اليه واحدا في اللفظ وان كان كثيرا في المعنى وهو قوله الى ما خلق نظيره لتستروا على ظهوره أضاف الظهور وهو جمع الى ضمير مفرد لانه يعود الى واحد أي يديه الكثيرة وهو ما تركبون قال الجوهري تفئات الظلال أي تقلبت وقوله (عن المبين والشمائل) قال أهل التفسير ومنهم القراء انه واحد المبين لأنه أراد واحدا من ذوات الأظلال وجمع الشمائل

الملائكة وهو ملك الموت وله رسل قال الله تعالى أو يأتي أمر ربك وذاكم يوم القيامة **حدثنى المثنى** قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة يقول عند الموت حين تتوفاهم أو يأتي أمر ربك ذلك يوم القيامة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستهزئون ﴿ يقول تعالى ذكره فاصاب هؤلاء الدين فعلا ومن الامم الماضية فعل هؤلاء المشركين من قريش سيئات ما عملوا يعني عقوبات ذنوبهم ونقم معاصيهم التي اكتسبوها وحق بهم ما كانوا يستهزئون يقول وحل بهم من عذاب الله ما كانوا يستهزئون منه ويستخرون عند انذارهم ذلك رسل الله ونزل ذلك بهم دون غيرهم من أهل الايمان بالله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شئ كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين) يقول تعالى ذكره وقال الذين أشركوا بالله فعبدوا الأوثان والأصنام من دون الله ما نعبد هذه الأصنام الا لأن الله قدرضى عبادتنا هؤلاء ولا نحرم ما حرمنا من البحائر والسوائب الا أن الله شاء منا ومن آباؤنا نحن عبادنا ورضيه لولا ذلك لقد غير ذلك ببعض عقوباته أو هدايته ايانا الى غيره من الأفعال يقول تعالى ذكره كذلك فعل الذين من قبلهم من الامم المشركة الذين استن هؤلاء مستنهم فقالوا مثل قولهم وسلوكوا سبيلهم في تكذيب رسل الله واتباع أفعال آباؤهم الضلال وقوله فهل على الرسل الا البلاغ المبين يقول جل ثناؤه فهل أيها القائلون لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا على رسلنا الذين نرسلهم بانذاركم عقوبتنا على كفركم الا البلاغ المبين يقول الا أن تبلغكم ما أرسلنا اليكم من الرسالة ويعني بقوله المبين الذي يبين عن معناه لمن أبلغه ويفهمه من أرسل اليه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) يقول تعالى ذكره ولقد بعثنا أيها الناس في كل أمة سلفا قبلكم رسولا كما بعثنا فيكم بأن اعبدوا الله وحده لا شريك له وأفردوا له الطاعة وأخلصوا له العبادة واجتنبوا الطاغوت يقول وابعدوا من الشيطان واحذروا أن يغويكم ويصدكم عن سبيل الله فتضلوا فمنهم من هدى الله يقول فمن بعثنا فيهم رسلنا من هدى الله فوفقهم لتصديق رسوله والقبول منها والايان بالله والعمل بطاعته ففازوا ففعل ونجوا من عذاب الله ومنهم من حقت عليه الضلالة يقول ومن بعثنا رسلنا اليه من الامم آخرون حقت عليهم الضلالة فجاروا عن قصد السبيل فكفروا بالله وكذبوا رسوله واتبعوا الطاغوت فأهلكهم الله بعقابه وأنزل عليهم بأسه الذي لا يرد عن القوم المجرمين فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين يقول تعالى ذكره لمشركي قريش ان كنتم أيها الناس غير مصدق رسلنا فيما يخبركم به عن هؤلاء الامم الذين حل بهم ما حل من بأسنا بكفرهم بالله وتكذيبهم رسوله فسيروا في الارض التي كانوا يسكنونها والبلاد التي كانوا يعبرونها فانظروا الى آثار الله فيهم وآثار سخطه النازل بهم كيف أعقبهم تكذيبهم رسل الله ما أعقبهم فانكم ترون حقيقة ذلك وتعلمون به صحة الخبر الذي يخبركم به محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ان تحرص على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل وما لهم من ناصرين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله

لانه أراد كلها لان قوله ما خلق الله لفظ مفرد ومعناه جمع وقيل ان العرب اذا ذكرت صيغتي جمع عبرت عن احدهما باللفظ الواحد كقوله وجعل الظلمات والنور ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم ونيل المراد بالمبين النقطة التي هي مشرق الشمس وانها واحدة والشمائل عبارة عن الانحراف الواقع في تلك الاطلال بعد وقوعها على الارض وهي كثيرة وانما عبر عن المشرق بالمبين لان أقوى جانبي الانسان عينه ومنه

تظهر الحركة القوية وكذا جانب الشرق أقوى جوانب الفلك ومنه تظهر الحركة اليومية التي هي أسرع الحركات وأقواها ويمكن أن يقال إن الإنسان إذا توجه إلى الشرق الذي هو أول الجوانب بالاعتبار لشرفه كان الجنوب يمينه والشمال شماله ولا ريب أن وصول الشمس إلى فلك نصف النهار يختلف بحسب البلاد (٧٣) وقد يتفق انتقالها من الجنوب إلى الشمال وبالعكس في بلد واحد إذا كان عرضه

عليه وسلم إن تحرص يا محمد على هدى هؤلاء المشركين إلى الإيمان بانه واتباع الحق فان الله لا يهدي من يضل - اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قرا الكوفيين فان الله لا يهدي من يضل بفتح الياء من يهدي وضمها من يضل وقد اختلف في معنى ذلك فأروه كذلك فكان بعض نحوي الكوفة يزعم أن معناه فان الله من أضله لا يهتدي وقال العرب تقول قد هدى الرجل يريدون قد اهتدى وهدى واهتدى بمعنى واحد وكان آخرون منهم يزعمون أن معناه فان الله لا يهدي من أضله بمعنى أن من أضله الله فان الله لا يهديه وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والشام والبصرة فان الله لا يهدي بضم الياء من يهدي ومن يضل وفتح الدال من يهدي بمعنى من أضله الله فلا هادي له وهذه القراءة أولى القراءتين عندى بالصواب لان يهدي بمعنى يهتدي قليل في كلام العرب غير مستفيض وأنه لا فائدة في قول قائل من أضله الله فلا يهديه لأن ذلك مما لا يحمله أحد واذ كان ذلك كذلك فالقراءة بما كان مستفيضاً في كلام العرب من اللغة بما فيه الفائدة العظيمة أولى وأحرى فتأويل الكلام لو كان الأمر على ما وصفنا ان تحرص يا محمد على هدايتهم فان من أضله الله منهم فلا هادي له فلا تجهد نفسك في أمره وبلغه ما أرسلت به لتم عليه الحجة وماله من ناصرين يقول وماله من ناصر ينصرهم من الله اذا أراد عقوبتهم فيحول بين الله وبين ما أراد من عقوبتهم وفي قوله ان تحرص لغتان فمن العرب من يقول حرص يحصر بفتح الراء في فعل وكسر هاء في يفعل وحرص يحصر بكسر الراء في فعل وفتح هاء في يفعل والقراءة على الفتح في الماضي والكسر في المستقبل وهي لغة أهل الحجاز في القول في تأويل قوله تعالى ﴿واقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره وحلف هؤلاء المشركون من قريش بالله جهد أيمانهم حلفهم لا يبعث الله من يموت بعد مماته وكذبوا وأبطلوا في أيمانهم التي حلفوا بها كذلك بل سيبعثه الله بعد مماته وعدا عليه أن يبعثهم وعد عباد الله والله لا يخلف الميعاد ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول ولكن أكثر قريش لا يعلمون وعد الله عباد الله أنه باعثهم يوم القيامة بعد مماتهم أحياء وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت تكذبا بأمرائه أو بأمرنا فان الناس صاروا في البعث فرقتين مكذب ومصدق ذكر لنا أن رجلا قال لابن عباس ان ناسا بهذا العراق يزعمون أن عليا مبعوث قبل يوم القيامة ويتأولون هذه الآية فقال ابن عباس كذب أولئك انما هذه الآية للناس عامة وأمرى لو كان على مبعوثا قبل يوم القيامة ما أنكحنا نساءه ولا قسمنا ميراثه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قال ابن عباس ان رجلا يقولون ان عليا مبعوث قبل يوم القيامة ويتأولون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون قال لو كنا نعلم أن عليا مبعوث ما تزوجنا نساءه ولا قسمنا ميراثه ولكن هذه للناس عامة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن أبيه عن الربيع في قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله

ناقصا عن الميل الكلى ومن المعلوم أن الشمس حين وصولها إلى نصف النهار ان كانت في جنوب سمت الرأس وقع ظلها إلى جانب الشمال وان كانت في شماله وقع ظلها إلى الجنوب فيحتمل أن يراد بتفويض الاطلال نقلها في هاتين الجهتين والله أعلم أما قوله (سجد الله) فانه حال من الظلال ومعنى سجودها انقيادها لأمر الله منتقاة من جانب إلى جانب حسب تحرك النسيم على نسب مخصوصة ومقادير معلومة ذكرنا بعضها في كتبنا النجومية وقد بنى المتأخرون على الاطلال مسائل كثيرة منها الشكل الموسوم بالظلي مع فروعه وذكر بعضهم في تفسير هذا السجود أن هذه الاطلال واقعة على الأرض ملصقة بها على هيئة الساجد وقوله (وهم آخرون) حال أخرى من الظلال وانما جامع بالواو والنون لانهم أشبهوا العقلاء من حيث طاعتهم الله سبحانه وقال جابر الله اليمين والشمال استعارة عن عين الإنسان وشماله بجانب الشئ أي ترجع الظلال من جانب إلى جانب منتقاة لله غير متمنعة عليه فيما سخرها له من التقيؤ والأجرام في أنفسها ذائخة أيضا صاغرة منتقاة لأفعال الله فيها لا تمتنع (ولله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة) قال الاخفش أي من الدواب وأخبر بالواحد كما تقول ما أتاني من رجل مثله وما أتاني من الرجل مثله وقال ابن عباس يريد

كل مادب على الأرض والوجه في تخصيص الدابة والملائكة بالذكور أنه علم من آية الظلال أن الجادات بأسرها من متقادة له فبين في هذه الآية أن الحيوانات بأسرها أيضا كذلك ثم عطف عليها الملائكة اما لشرفها واما لأنها ليست مما يدب ولكنها تطير بالحناحين وبين النوعين مغايرة لقواه وما من دابة في أرض ولا طائر يطير بجناحيه وعلى قاعدة الحكمة وجهه المغايرة أنها أرواح باردة

الخلق وأعدلهـم ويجوز أن يراد بما
في السموات ملائكتهن وبقوله
والملائكة ملائكة الأرض من
الحفظة وغيرهم انتهى كلامه ثم
شرح سبحانه في صفة الملائكة
وذكر عصمتهم فقال (وهـم
لا يستكبرون يخافون) على أنه حال
منهم أو بيان لنفي استكبارهم لأن
الخوف أثره عدم الاستكبار وقوله
(من فوقهم) إما أن يتعلق بخافون
والمعنى يخافون ربهـم أن يرسل
عليهم عذاباً من فوقهـم وإما أن
يكون حالاً من الرب أى يخافونه
غالباً قاهر أو بحث الفوقية قد تقدم
في الأنعام في قوله وهو القاهر فوق
عباده زعم بعض الطاعنين في عصمة
الملائكة أنه تعالى وصفهم بالخوف
وحصول الخوف نتيجة تجويز
الاقدام على الذنوب وهب أنهمـ
فعلوا كل ما أمروا به فنأين علم
أنهم تركوا كل ما نهوا عنه
والجواب عن الأول أنهم إنما
يخافون من العذاب لقوله تعالى
ومن يقل منهم إلى الله من دونه
فذلك نجزيه جهنم فن هذا الخوف
يتركون الذنوب وعن ابن عباس
أن هذا الخوف خوف الاجلال
كقوله إنما يخشى الله من عباده
العلماء ولا ريب أنه كلما كانت
معرفة جلال الله أتم كانت الهيبة
والخيرة أعظم وعن الشافعي أن
النهي عن الشيء أمر بتركه وفي
الآية دلالة على أن إبليس لم يكن

(١٠ -) (ابن جرير) (رابع عشر) من الملائكة لانه أب واستكبر وانهم لا يستكبرون وقد يستدل بها على أن الملائكة أفضل من البشر بل من كل المخلوقات والالماخضهم بالذكر من بينها ونحوها وطهرهم عن الاخلاق الذميمة وانعماس البشر في الدواعي الشهوية والغضبى ولهذا ورد في حقه قتل الانسان ما كفره وقال صلى الله عليه وسلم ما من الا من قد عصى أو هم بمعصية غير يحيى بن زكريا وقال

أيضا صلى الله عليه وسلم الشيخ في قومه كالنبي في أمته فضل الشيخ على الشاب لتقدم عهده وطول مدته ولا شك أن الملائكة خلقوا قبل البشر بسنين متطاولة وقرون متتالية وأنهم سنوا الطاعة والعبودية ومن سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها وتمام البحث في هذه المسئلة المذكور في أول سورة البقرة وفي قوله (٧٤) (ما يؤمرون) دلالة على أن الملائكة مكلفون بالأمر والنهي والوعد والوعيد راجعين

خائفين ولما بين أن كل ما سواه في عالمي الأرواح والأجسام فانه منقاد خاضع لجلاله وكبريائه أتبعه النبي عن الشر قائلا (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين إنما هو له واحد) فسئل ان التثنية والواحد حيث كانا يدلان على العدد الخاص فما الفائدة في وصف الهين باثنين ووصف اله واحد وأجيب بوجوه منها قول صاحب النظم ان فيه تقدما وتأخيرا أي لا تتخذ واثنين الهين ومنها أنه كررت العبارة لاجل المبالغة في التفسير عن اتخاذ الشريك ومنها قول لاهل المعاني ان فائدة الوصف والبيان هي أن يعلم أن النبي راجع الى التعدد لالى الجنسية ولهذا قلت إنما هو له ولم تؤكده بواحد سبق الى الوهم أنه ثبتت الالهية لا الوحدانية وكيف لا يحتاج المقام الى التوكيد والاثنية منافية للالهية لاستلزام تعدد الواجب كون كل منهما مركبا من جزأين ما به الاشتراك في الوجوب الذاتي وما به الامتياز ولكن التركيب يوجب الافتقار الى البساط والافتقار ينافي في الوجوب ودليل التمانع أيضا يعين على المطلوب كما لو أراد أحدهما تحريك جسم معين وأراد الآخر تسكينه أو قوى أحدهما على مخالفة الآخر أو لا يقوى أو قدرا أحدهما على أن يستر ملكه عن الآخر أو لا يقدر ثم نقل الكلام عن الغيبة

الى التكلم على طريقة الالتفات قائلا (فأبى فارهون) وقدم مرثله في أول البقرة ثم لما قرر وحدته وأنه يجب أن يخص بالرهبة منه والرغبة اليه ذكر أن الكل ملكه فقال (وله ما في السموات والارض) فقالت الأشاعرة ليس المراد من كونه الله أنهم مفعولة لأجله لغرض طاعته لأن فيها المباحات والمحظورات التي يؤتى بها لغرض الشهوة واللذة لغرض الطاعة فالمراد أن كلها

الذكر

وأنه يجب

بتخليقه وتكويته ومن جملة ذلك أفعال العباد ثم قال (وله الدين واصبا) فالدين الطاعة والواصب الدائم ومفازة واصبة بعيدة لا غاية لها ويقال للمريض وصب لكون ذلك المرض لازما له وانتصابه على الحال والعامل فيه ما في الطرف من معنى الفعل قال ابن قتيبة ليس من أحدين إن له ويطاع إلا انقطع ذلك بسبب في حال الحياة أو الموت إلا الحق سبحانه فان طاعته (٧٥) واجبة أبدا ويحتمل أن يكون الدين بمعنى الملة أي وله الدين ذا كلفة ومشقة

ولذلك سمي تكليفا أو وله الجراء سمرمد الأيزول يعني الثواب والعقاب وقال بعض المتكلمين المحققين قوله وله ما في السموات والأرض إشارة إلى احتياج الكل إليه في حال حدوثه وتوابعه وله الدين أي الانقياد واصبا إشارة إلى أن جميع الممكنات مفتقرة إلى فيضه وجوده في حال وجوده لأن الجميع أن الممكن حال بقائه لا يستغنى عن المرجح ثم أنكر أن يكون الممكن مع شدة افتقاره إليه يخشى غيره فقال (أفغير الله تتقون) ثم من عليهم بقوله (وما بكم من نعمة فمن الله) ما معنى الذي بكم صلتته ومن نعمة حال من الضمير في الخبر أو بيان لما وقوله فمن الله الخبر وقيل ما شرطية وفعل الشرط محذوف أي ما يكن وقال جار الله معناه أي شيء حل بكم أو اتصل بكم من نعمة فهو من الله قال الأشعره أفضل النعم نعمة الإيمان والآية تفيد العموم فهو من نعم الله والنعمه اما دينية وهي معرفة الحق لذاته ومعرفته الخير لأجل العمل به وامادنيوية نفسانية أو بدنية أو خارجية كالسعادات المادية وغيرها وكل واحدة من هذه جنس تحتها أنواع لا حصر لها والكل من الله فعلى العاقل أن لا يشكر إلا إياه ثم بين تلون حال الإنسان بعد استغراقه في بحار نعم الله قائلا (ثم إذا مسكم الضر فإليه

الذكر وهم الذين قد قرؤا الكتب من قبلهم التوراة والإنجيل وغير ذلك من كتب الله التي أنزلها على عباده وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن ليث عن مجاهد فاستلوا أهل الذكرك قال أهل التوراة حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن سفيان قال سألت الأعمش عن قوله فاستلوا أهل الذكرك قال سمعنا أنه من أسلم من أهل التوراة والإنجيل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاستلوا أهل الذكرك أن كنتم لا تعلمون قال هم أهل الكتاب حدثنا أبو كريب قال ثنا عبيد الله عن إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد عن ابن عباس فاستلوا أهل الذكرك أن كنتم لا تعلمون قال قال لمشركي قريش أن محمد في التوراة والإنجيل حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال لما بعث الله محمدا رسولا أنكرت العرب ذلك أو من أنكر منهم وقالوا الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا مثل محمد قال فأنزل الله أن كان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم وقال وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاستلوا أهل الذكرك أن كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر فاستلوا أهل الذكرك يعني أهل الكتب الماضية بأشرا كانت الرسل التي أتتكم أمم لائكة فإن كانوا ملائكة أنكرتم وإن كانوا بشرا فلا تنكروا أن يكون محمد رسولا قال ثم قال وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم من أهل القرى أي ليسوا من أهل السماء كما قلتم * وقال آخرون في ذلك ما حدثنا به ابن وكيع قال ثنا ابن عيمان عن إسرائيل عن جابر عن أبي جعفر فاستلوا أهل الذكرك أن كنتم لا تعلمون قال نحن أهل الذكرك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاستلوا أهل الذكرك أن كنتم لا تعلمون قال الذكرك القرآن وقرأ أنا نحن نزلنا الذكرك وأنا له حافظون وقرأ أن الذين كفروا بالذكرك لما جاءهم الآية ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿بالبينات والزبر وأتزلنا إليك الذكرك تبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون﴾ يقول تعالى ذكره أرسلنا بالبينات والزبر رجالا نوحي إليهم فإن قال قائل وكيف قيل بالبينات والزبر وما الجالب لهذه الباء في قوله بالبينات فإن قلت جالبها قوله أرسلنا وهي من صلتته فهل يجوز أن تكون صلة ما قبل الأبعدها وإن قلت جالبها غير ذلك فما هو وأين الفحل الذي جلبها قيل قد اختلف أهل العربية في ذلك فقال بعضهم الباء التي في قوله بالبينات من صلة أرسلنا وقال الآفي هذا الموضع ومع الجحد والاستفهام في كل موضع بمعنى غير وقال معنى الكلام وما أرسلنا من قبلك بالبينات والزبر غير رجال نوحي إليهم ويقول على ذلك ما ضرب الأخول زيد أو هل كالم الأخول عمرا يعني ما ضرب زيد غير أخيك وهل كالم عمرا الأخول ويحتج في ذلك بقول أوس بن حجر

أبني لبني لستم بيد * الأيد ليست لها عضد

ويقول لو كانت الأبعير معنى غير لفسد الكلام لأن الأي خفض الباء قبل الأي لا يقدر على إعادته بعد الانخفاض الباء الثانية ولكن معنى الأبعير غير ويستشهد أيضا بقول الله عز وجل لو كان

تجارون) ما تنزعون إلا إليه والخوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة (ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فر يق منكم بربهم يشركون) قال جار الله يجوز أن يكون الخطاب في قوله وما بكم عام أو يريد بالفسريه فريق الكفرة وأن الخطاب للمشركين ومنكم للبيان لا للتبعض كأنه قال فادأفر يق كافر وهم أنتم ويجوز أن يكون فيهم من اعتبر كقوله فلما نجاهم إلى البر ففهم مقتصد أقول وأظهر الوجهين الأول والمعنى أن فريقا

منكم يبقى على مثل ما كان عليه عند الضر في أن لا يفرغ الا الى الله و فريقا يتغير عن حاله فيشرك بالله ولعل هذه صفة لازمة لجوهر الانسان ولهذا قال (ليكفروا) كأنهم جعلوا غرضهم في الشرك كفران النعمة ويجوز أن تكون لام العاقبة بمعنى عاقبة تلك التضرعات ما كانت الا هذا الكفران والمراد بقوله (بما آتيناهم) كشف (٧٦) الضر وازالة المكروه أو القرآن والشرائع أو جميع النعم الظاهرة والباطنة التي أنعم الله

فهم ما آلهة الا الله ويقول الابعنى غير في هذا الموضع وكان غيره يقول انما هذا على كلامين
 يريد وما أرسلنا من قبلك الا رجالا أرسلنا بالبينات والزبر قال وكذلك قول القائل ما ضرب الا
 أخوك زيد امعناه ما ضرب الا أخوك ثم يتسدى ضرب زيدا وكذلك ما مر الا أخوك بزيدا ما مر
 الا أخوك ثم يقول مر بزيدا ويستشهد على ذلك بيت الاعشى
 وليس مجيرا ان أتى الحى خائف * ولا قائل الا هو المتعنيا
 ويقول لو كان ذلك على كلمة لمكان خطأ لان المتعيا من صلة القائل ولكن جاز ذلك على كلامين
 وكذلك قول الآخر

نبئتهم عذبوا بالنار جارهم * وهل يعذب الا الله بالنار
 فتأويل الكلام اذا وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم أرسلناهم بالبينات والزبر وأنزلنا
 اليك الذكر والبينات هي الأدلة والحجج التي أعطاها الله رساله أدلة على نبوتهم شاهده لهم على
 حقيقة ما أتوا به اليهم من عند الله والزبر هي الكتب وهي جمع زبور من زبرت الكتاب وذبرته
 اذا كتبت به وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد**
ابن سعد قال **ثني أبي** قال **ثني عبي** قال **ثني أبي** عن أبيه عن ابن عباس بالبينات
 والزبر قال الزبر الكتب **حدثنا محمد بن عمرو** قال **ثنا أبو عاصم** قال **ثنا عيسى**
وحدثني الحرث قال **ثنا الحسن** قال **ثنا ورقاء** جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 بالبينات والزبر قال الآيات والزبر الكتب **حدثني المثنى** قال **ثنا أبو حذيفة** قال
ثنا شبيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الزبر الكتب **حدثت** عن الحسين قال سمعت
 أبا معاذ يقول **ثنا عبيد بن سليمان** قال سمعت الصحاح يقول في قوله وبالزبر يعني بالكتب وقوله
 وأنزلنا اليك الذكر يقول وأنزلنا اليك يا محمد هذا القرآن تذكيرا للناس وعظة لهم لتبين للناس
 يقول لتعرفهم ما أنزل الله من ذلك وأعلمهم يتفكرون يقول وايتذكر وفيه ويعتبروا به أي بما
 أنزلنا اليك وقد **حدثني المثنى** قال **ثنا اسحق** قال **ثنا عبد الرزاق** قال **ثنا**
الثوري قال قال مجاهد ولعلمهم يتفكرون قال يطيعون ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أفأمن
 الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴾
 يقول تعالى ذكره أفأمن الذين ظلموا المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فراموا
 أن يفتنوهم عن دينهم من مشركي قريش الذين قالوا اذ قيل لهم بماذا أنزل ربكم أساطير الاولين
 صدامهم لمن أراد الايمان بالله عن قصد السبيل أن يخسف الله بهم الأرض على كفرهم وشركهم
 أو يأتيهم عذاب الله من مكان لا يشعرون ولا يدري من أين يأتيه وكان مجاهد يقول عنى بذلك
 عمرو بن كنعان **حدثني محمد بن عمرو** قال **ثنا أبو عاصم** قال **ثنا عيسى** و**حدثني**
الحرث قال **ثنا الحسن** قال **ثنا ورقاء** و**حدثني المثنى** قال **ثنا اسحق** قال **ثنا**
 عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف
 الله بهم الأرض الى قوله أو يأخذهم على تخوف قال هو عمرو بن كنعان وقومه **حدثنا القاسم**

بها على الانسان ثم قال على سبيل
 التهديد وبطريقة الالتفات نظرا
 الى اول الكلام (فتمتعوا فستعلمون) عاقبة كفركم ومثله في الروم
 كما سيحىء وأما في العنكبوت فانه
 قال ليكفروا بما آتيناكم وليتمتعوا
 بالعطف حتى انقياس ثم حكى نوعا
 آخر من قبائح أعمال بني ادم فقال
 (ويجعلون لما لا يعلمون) الضمير
 الاول للمشركين والثاني قيل لهم
 وقيل للاصنام التي لا توصف بالعلم
 والشعور ورجح الاول بأن نفي
 العلم عن الحي حقيقة وعن الجماد
 مجاز وبأن جمع السلامة بالعلاء
 ألبق وقدير حج الثاني بأن الاول
 يقتضي ان الضمار كالموقوف
 ويجعلون لما لا يعلمون في طاعته
 نفعا ولا في الاعراض عنه ضرا
 وقال مجاهد يعلمون أن الله خلقهم
 ويضرهم وينفعهم ثم يجعلون لما
 لا يعلمون أنه يضرهم (نصيبا أو
 ويجعلون لما لا يعلمون الاهيتها أو
 السبب في صيرورتها معبودة
 والمراد بجعل النصيب ماعر في
 الانعام في قوله وجعلوا لله مما ذرأ
 من الحرث والأنعام نصيبا وقيل
 البهيرة والسائبة والوصيلة
 والحامى عن الحسن وقيل هم
 المنجمون الذين يوزعون موجودات
 هذا العالم على الكواكب السبعة
 فيقولون لرحل كذا وكذا من
 المعادن والنبات والحيوان
 ولاشتري كذا الى آخر

الكتاب ثم أوعدهم الله بقوله (تالله لتسئلن عما كنتم تفترون) على الله من أن له شريكاً وأن الأصنام أهل للتقرب اليها مع أنه لا شعور لها بشيء أصلاً والمراد بالافتراء قولهم هذا حلال وهذا حرام من غير إذن شرعي أو قولهم إن غير الله تأثيراً في هذا العالم ومتى يكون هذا السؤال قيل عند القرب من الموت ومعاناة ملائكة العذاب وقيل في القبر والأقرب أنه في الآخرة وهذا في هؤلاء

الاقوام خاصة كقوله فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون في الامم عامة قوله (ويعملون لله البنات) نوع آخر من القمامح وكانت خزاعة وكأنه تقول الملائكة بنات الله قال الامام غفر الدين الرازي أظن أن ذلك لأن الملائكة يستترون عن العيون كالنساء ومنه طابق التأييد على الشمس لاستتارها عن أن تدرك بالابصار أضواءها الباهر ونورها القاهر (٧٧) (سبحانه) تنزيه لذاته عن نسبة الولد اليه أو

تعجب من قولهم ومحل ما في قوله (ولهم ما يشتهون) اما الرفع على الابتداء أو النصب أي وجعلوا لهم ما يشتهون يعني البنين وأبي الزجاج جواز النصب وقال لأن العرب لا تقول جعل له كذا وهو يعني نفسه وانما تقول جعل لنفسه كذا فلو كان منصوباً بالقبيل ولا أنفسهم ما يشتهون ثم ذكر غاية كراهتهم للأنثى التي جعلوها لله تعالى فقال وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه (أي صار مسوداً) ويحتمل أن يكون استعمل ظل لأن وضع الحمل يتفق بالليل غالباً فيظل نهاره مسود الوجه (وهو كظلم) مما لوء غما وحزنا وغظاً على المرأة قال أهل المعاني جعل أسوداد الوجه كناية عن الغم والكآبة لأن الإنسان إذا قوى فرحه انسط الروح من قلبه ووصل الى الأطراف ولا سيما الى الوجه لما بين القلب واللسانغ من التعلق الشديد فاستنار الوجه وأشرق وإذا قوى غمه انحصر الروح في داخل القلب ولم يبق منه أثر قوى على الوجه فيتردد الوجه لذلك ويصفر أو يسود (يتوارى) يستخفي (من القوم من سوء ما يشربه) من أجل سوء المشربه ولم يظهر أيا ما يحدث نفسه ويبرفها ماذا يصنع بها وذلك قوله (أي عسكه) أي يحبسها (على هون) ذل وهوان والظاهر أن هذا صفة المولود أي عسكه على هوان منه لها وقال عطاء عن ابن عباس أنه صفة الأب أي عسكه مع الرضا

قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وانما اخذنا القول الذي قلناه في تأويل ذلك لأن ذلك تهديد من الله أهل الشرك به وهو عقيب قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاستلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فكان تهديداً لم يقصر بحجبه الله الذي جرى الكلام بخطابه قبل ذلك أخرى من الخبر عن انقطع ذكره عنه وكان قتادة يقول في معنى السيئات في هذا الموضع ما حدثنا به بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفأمن الذين مكروا السيئات أي الشرك في القول في تأويل قوله تعالى (أو يأخذهم في تقلبهم فاهم) معجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم يعني تعالى ذكره بقوله أو يأخذهم في تقلبهم أي ويهلكهم في تصرفهم في البلاد وترددهم في أسفارهم فاهم معجزين يقول جل ثناؤه فاهم لا يعجزون الله من ذلك ان أراد أخذهم كذلك وبنحو الذي قلناه في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى وعلي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أو يأخذهم في تقلبهم يقول في اختلافهم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أو يأخذهم في تقلبهم فاهم معجزين قال ان شئت أخذته في سفره حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أو يأخذهم في تقلبهم في أسفارهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله وقال ابن جريح في ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح أو يأخذهم في تقلبهم قال القلب أن يأخذهم بالليل والنهار وأما قوله أو يأخذهم على تخوف فانه يعني أو يهلكهم بتخوف وذلك بنقص من أطرافهم ونواحيهم الشيء بعد الشيء حتى يهلك جميعهم يقال منه تخوف مال فلان الانفاق اذا انتقصه ونحو تخوفه من التخوف بمعنى التيقص قول الشاعر

تخوف السير منها تاماً كما قدرا * كالتخوف عود النبعة السفن

يعني بقوله تخوف السير تنقص سنامها وقد ذكرنا عن الهيثم بن عدي أنه كان يقول هي لغة لأزد شنوءة معروفة لهم ومنه قول الآخر

تخوف عدوهم مالي وأهدى * سلاسل في الخلق لها صليل

وكان الفراء يقول العرب تقول تخوفته أي تنقصته تخوفاً أي أخذته من حافاته وأطرافه قال فهذا الذي سمعته وقد أنى التفسير بالحاء وهما بمعنى قال ومثله ما قرئ بوجهين قوله ان لك في النهار سحبا وسحبا وبنحو الذي قلناه في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن المسعودي عن ابراهيم بن عامر بن مسعود عن رجل عن عمر أنه سأله عن هذه الآية أو يأخذهم في تقلبهم فاهم معجزين أو يأخذهم على تخوف فقالوا ما نرى الا أنه عند تنقص ما يردده من الآيات فقال عمر ما أرى الا أنه على ما تنقصون من معاصي الله قال فخرج رجل من كان عند عمر فلقى أعرابيا فقال يا فلان ما فعل ربك قال قد تخيفته يعني تنقصته قال فرجع الى عمر فأخبره فقال قد رآه ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي

بهوان نفسه (أم يدسه في التراب) أي يبدده والدس اخفاء الشيء في الشيء وانما ذكر الضمير في عسكه ويدسه باعتبار ما يشربه كانوا مختلفين في قتل البنات فمنهم من يحفر الحفيرة ويدفنها الى أن تموت ومنهم من يرميها من شاهق جبل ومنهم من يغرقها ومنهم من يذبحها وكانوا يفعلون ذلك تارة للغيرة والحية وأخرى خوفاً من الفقر والفاقة ولزوم النفقة روى أن رجلاً قال يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما أجد حلاوة الاسلام

وقد كانت لي في الجاهلية ابنة وأمريت امرأتى أن تزنيها وأخرجتها فلما انتهيت إلى واد بعيد القعر ألقيتها فقالت يا بني قتلتنى فكلمنا ذكرت قولهم ألم ينفعنى شئ فقال صلى الله عليه وسلم ما في الجاهلية فقد هدمه الاسلام وما في الاسلام بهدمه الاستغفار ولا ريب أن الانبياء التي هذا عملها عندهم كانت في غاية الكراهية والتنفير ومع ذلك (٧٨) أنبتوا الله المتعالى عن الصاحبة والولد فلذلك قال (الاسماء ما يحكمون للذين لا يؤمنون

عن أبيه عن ابن عباس أو يأخذهم على تخوف يقول ان شئت أخذته على أثر موت صاحبه وتخوف بذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس على تخوف قال التنقص والتفريع حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو يأخذهم على تخوف على تنص حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد على تخوف قال تنقص حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو يأخذهم على تخوف فيعاقب أو يتجاوز حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي قوله أو يأخذهم على تخوف قال كان يقال التخوف التنقص ينتقصهم من البلدان من الأطراف حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله أو يأخذهم على تخوف يعني يأخذ العذاب طائفة ويترك أخرى يعذب القرية ويهلكها ويترك أخرى إلى جنبها وقوله فان ربكم لرؤف رحيم يقول فان ربكم ان لم يأخذ هؤلاء الذين مكروا السيئات بعذاب معجل لهم وأخذهم موت وتنقص بعضهم في أثر بعض لرؤف بخلقه رحيمهم ومن رآقته ورحمته بهم لم يخسف بهم الارض ولم يعجل لهم العذاب ولكن يخوفهم وينقصهم موت ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أولم يروا إلى ما خلق الله من شئ يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داحرون) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء الحجاز والمدنية والبصرة وأولم يروا بالياء على الخبر عن الذين مكروا السيئات وقرأ ذلك بعض قراء الكوفيين أولم يروا بالتاء على الخطاب * وأولى القراءتين عندي بالصواب قراءة من قرأ بالياء على وجه الخبر عن الذين مكروا السيئات لان ذلك في سياق قصصهم والخبر عنهم ثم عقب ذلك الخبر عن ذهابهم عن حجة الله عليهم وتركهم النظر في أدلته والاعتبار بها فتأويل الكلام اذا أولم يروا هؤلاء الذين مكروا السيئات إلى ما خلق الله من جسم قائم شجر أو جبل أو غير ذلك يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل يقول يرجع من موضع إلى موضع فهو في أول النهار على حال ثم يتقلص ثم يعود إلى حال أخرى في آخر النهار وكان جماعة من أهل التأويل يقولون في اليمين والشمائل ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أولم يروا إلى ما خلق الله من شئ يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله أو لم يروا أما النيين فأول النهار وأما الشمال فآخر النهار حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل يعني بالغدو والآصال تسجد الظلال لله غدوة إلى أن يفيء الظل ثم تسجد لله إلى الليل يعني ظل كل شئ وكان ابن عباس يقول في قوله يتفياً ظلاله ما حدثنا المثنى قال

بالآخرة ولهذا يقدمون على القتل والايذاء (مثل السوء) وصفة السوء وهي الحاجة إلى الأولاد الذكور وكراهة الاناث وأدهن خشية الاملاق والتزام الشح البالغ (ولله المثل الأعلى) وهو اضداد صفات المخلوقين من الغنى الكامل والحدو الشامل (وهو العزيز) الذي لا يغالب فلا يستضر بأن ينسب اليه ما لا يليق به (الحكيم) في خلق الذكور والاناث أو في الوعيد على قتل البنات قال القاضي ان هؤلاء المشركين استحقوا الدم باضافة البنات إلى الله وانه أسهل من اضافة الفواحش والقبائح كلها اليه وهذا شأن المجبرة وأجابت الاشاعرة بأنه ليس كل ما قبح منافي العرف فانه يقبح من الله ألا ترى أن رجلا لو زين اماءه وعبيده وبالغ في تحسين صورهن وتقوية الشهوة فيهن ثم جمع بين الكل وأزال الخائل والمنازع فان هذا بالاتفاق حسن من الله تعالى وقبيح من كل الخلق فعلمنا أن التعويل على هذه الوجوه المبنية على العرف انما يحسن اذا كانت مسبوقه بالدلائل القطعية البينة وقد ثبت بالبراهين القطعية امتناع الولد على الله تعالى فلا جرم حسنت تقويتها بهذه الوجوه الاقناعية أما أفعال العباد فقد ثبت بالدلائل البينة أن خالقها هو الله تعالى فكيف يمكن إلحاق احدي الصورتين بالآخرى والله أعلم في التأويل أن

يخسف الله بهم أرض البشرية ودركات السفلى أو يأتهم العذاب بالسكر والاستدراج من حيث لا يشعرون أنه من أين أتاهم من قبل الاعمال الدنيوية أو من قبل الاعمال الاخرية أو يأخذهم في تقلبهم من أعمال الدنيا إلى أعمال الآخرة ريباً ومن أعاد الأعمال الدنيا بالعماء يأخذهم على تنقصهم عما قاموا به من حاتم ولا شعورهم فان ذلك

إذا أعطاهم حسن الاستعداد رحيماً حين لا يأخذهم بعد افساد الاستعداد في الحال لعلهم يتوبون في المال فيقبل توبتهم بالفضل والوال
ما خلق الله من شيء وهو عالم الاجسام فان عالم الارواح خلق من لا شيء يتفياً ظلاله فان الاجسام ظلال الارواح فتارة تميل بعمل أهل
السعادة الى أصحاب اليمين وأخرى تميل بعمل أهل الشقاء الى أصحاب الشمال سبحانه الله (٧٩) منقادين لأمره مسخرين لما خلقه والاعمال

وحسد اليمين وجمع الشمال لكثرة
أصحاب الشمال وسجود كل
موجود يناسب حاله كما أن تسبيح
كل منهم يلائم لسانه وقال الله
لا تتخذوا الالهين اثنين أراد بالاله
الآخر الهوى لقوله صلى الله
عليه وسلم ما عبد الله أبغض إلى الله
من الهوى ويجعلون يعني أصحاب
النفوس والآهواء لما لا يعلمون
لمن لا علم لهم بأحوالهم نصيباً بالرباء
مما رزقناهم من الطاعات تالله
لتسئلن عما كنتم تفترون
والسؤال عن المعاملات انما هو
ببديل الصفات وتغير الاحوال
من سمة السعادة الى سمة الشقاوة
وبالعكس ويجعلون لله البنات أظن
أن البنات اشارة الى صفات فيها
نوع نقص كالتجسيم والتشبيه
والحلول والاتحاد ونسبته الى الظلم
والخور والتعطيل وعدم الاستقلال
بالتأثير وغير ذلك مما لا يليق بغاية
جلاله ونهاية كماله فلهذا قال
سبحانه ولهم ما يشتهون يعني أن
كل أحد يجب أن يوصف بغاية
الكمال ويتغير وجهه اذا نسبته على
عيب فيه ولا يعلم أن مطلق الكمال
لا يليق إلا بالواجب بالذات ونفس
الامكان نقصان يستلزم جميع
النقصانات والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل

ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم
ما ترك عليهم من دابة ولكن يؤخرهم
الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم
لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون
ويجعلون لله ما يكرون وتصف

أخبرنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يتفياً ظلاله يقول تميل
واختلف في معنى قوله سبحانه فقال بعضهم ظل كل شيء سجوده ذكر من قال ذلك **حدثني**
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يتفياً ظلاله قال ظل كل شيء سجوده
حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق الرازي عن أبي سنان عن ثابت عن الضحاك يتفياً ظلاله
قال سجد ظل المؤمن طوعاً وظل الكافر كرها * وقال آخرون بل عني بقوله يتفياً ظلاله كلا
عن اليمين والشمال في حال سجودها قالوا وسجود الاشياء غير ظلالها ذكر من قال ذلك **حدثنا**
ابن حميد **وحدثني** نصر بن عبد الرحمن الاودي قال ثنا حكيم عن أبي سنان عن ثابت
عن الضحاك في قول الله أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله قال اذا فاء النفي توجهه كل شيء
ساجداً قبل القبلة من نبت أو شجر قال فكانوا يستحبون الصلاة عند ذلك **حدثني** المثنى
قال أخبرنا الحماني قال ثنا يحيى بن عمار قال ثنا شريك عن منصور عن مجاهد في
قول الله يتفياً ظلاله قال اذا زالت الشمس سجد كل شيء لله عز وجل * وقال آخرون بل الذي وصف
الله بالسجود في هذه الآية ظلال الاشياء فاعلموا سجد ظلالها دون التي لها الظلال ذكر من قال ذلك
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله أولم يروا
الى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله قال هو سجود الظلال لظلال كل شيء ما في السموات وما في
الارض من دابة قال سجد ظلال الدواب وظلال كل شيء **حدثني** محمد بن سعد قال ثني
أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أولم يروا الى ما خلق الله من شيء
يتفياً ظلاله ما خلق من كل شيء عن يمينه وشماله فلفظ ما لفظ عن اليمين والشمال قال ألم تر أنك
اذا صليت الفجر كان ما بين مطلع الشمس الى مغربها ظلالاً ثم بعث الله عليه الشمس دليلاً وقبض الله
الظل * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله أخبر في هذه الآية أن ظلال الاشياء هي
التي تسجد وسجودها ميلانها ودورانها من جانب الى جانب وناحية الى ناحية كما قال ابن عباس
يقال من ذلك سجدت النخلة اذا مالت وسجد البعير وأسجد اذا أميل للركوب وقد بينا معنى
السجود في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته وقوله وهم داخرون يعني وهم صاغرون يقال منه
دخروا فلان لله يدخروا دخوراً اذا ذل له وخضع ومنه قول ذي الرمة

فلم يبق الا داحر في مخيس * ومن جحر في غير أرضك في جحر

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد وهم داخرون **حدثنا** القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهم داخرون أي صاغرون **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال
ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله وأما توحيد اليمين في قوله عن اليمين والشمال فجمعها
فان ذلك انما جاء كذلك لان معنى الكلام أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلال ما خلق

ألستم الكذب أن لهم الحسنى لاجرم أن لهم النار وأنهم مفرحون تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك فزين لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم
اليوم ولهم عذاب اليم وما أنزلنا عليك الكتاب الا للذين لهم الذي اخذوا فيه وهدي ورحمة لقوم يؤمنون والله أنزل من السماء ماء فأحياه
الارض بعد موتها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون وان لكم في الانعام لعلوة لتسقيكم بما في بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين

ومن رات النخيل والاعناب تتخذون منه سكر اورز قاحسنا ان في ذلك لاية لقوم يعقلون وأوحى ربك الى النحل ان اتخذ من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كل من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذالا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لاية لقوم يتفكرون والله خلقكم ثم يتوفاكم (٨٠) ومنكم من يرد الى اذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا ان الله عليم قدير

القرآن لا جرم في المدمثل لاربيب فيه مفرطون بكسر الراء المشددة يزيد مفرطون بكسر الراء المخففة نافع وقيية الباوق بفتحها مخففة نسقيكم بفتح النون نافع وابن عامر وسهل ويعقوب وأبو بكر وحماد الا خرون بضمها الوقوف مسمى ج للظرف مع الفاء ولا يستقدمون الحسنى ط وقيل على لا ثم يبدأ مجرم وهو تكلف مفرطون ه ألب ه فيه لا للعطف على موضع تبين تقديره الاتيانا وهدي يؤمنون ه موتها ط يسمعون ه اعبره ط لانه لو وصل اشبه ما بعده بالوصف للشاربين ه حسنا ط يعقلون ه يعرشون ه ج للعطف ذلا ط للعدول للناس ط يتفكرون ه شيا ط قدير ه التفسير لما حكى عن القوم عظيم كفرهم وفضيع قولهم بين غاية كرمه وسعة رحمته حيث انه لا يعاجلهم بالعقوبة فقال (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) الآية فرغم بعض الطاعنين في عصية الانبياء انه اضاف الظلم الى ضمير الناس والانبياء من جملة الناس فوجب ان يكونوا ظالمين عاصين ويؤكدها قوله (ما ترك عليهم من دابة) فانه لو لم يصدر من الانبياء ذنب لم يكن لافنائهم وجهه وحينئذ لم يصدق انه لم يبق على الارض واحد والحواب لانسلم عموم الناس في الآية لقوله سبحانه في موضع آخر ففهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد

من شئ عن عيئه أى ما خلق وشماثله فللفظ ما لفظ واحد ومعناه معنى الجمع فقال عن اليمين بمعنى عن عين ما خلق ثم رجع الى معناه في الشماثل وكان بعض أهل العربية يقول انما تفعل العرب ذلك لان أكثر الكلام مواجهة الواحد الواحد فيقال للرجل خذ عن يمينك قال فكانه اذا وحده الى واحد من القوم واذا جمع فهو الذي لا مساءلة فيه واستشهد لفعل العرب ذلك بقول الشاعر

بني الشامتين الصخران كان هدي * (١) وديه شبلي مخدر في الضراغم فقال بني الشامتين ولم يقل بأفواه وقول الآخر

الواردون وهم في ذرى سبا * قد عض أعناقهم جلد الجواميس

ولم يقل جلود القول في تأويل قوله تعالى (ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون) يقول تعالى ذكره والله يخضع ويستسلم لأمره ما في السموات وما في الارض من دابة يدب عليها والملائكة التي في السموات وهم لا يستكبرون عن التسلال له بالطاعة والذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون وظلالهم تنفبأ عن اليمين والشماثل يسجد لله وهم داخرون وكان بعض نحوي البصرة يقول اجترأ بذكر الواحد من الدواب عن ذكر الجميع وانما معنى الكلام والله يسجد ما في السموات وما في الارض من الدواب والملائكة كما يقال ما أتاني من رجل بمعنى ما أتاني من الرجال وكان بعض نحوي الكوفة يقول انما قيل من دابة لان ما وان كانت قد تكون على مذهب الذي فانها غير مؤقتة فاذا أبهمت غير مؤقتة أشبهت الجزاء والجزاء يدخل من فيما جاء من اسم بعده من النكرة فيقال من ضربه من رجل فاضر بوجهه ولا تسقط من من هذا الموضع كراهية أن تشبه أن تكون حالا لمن وما فعلوه عن ليدل على أنه تفسير لما ومن لانهم ما غير مؤقتين فكان دخول من فيما بعدهما تفسيراً لمعناهما وكان دخول من أدل على ما لم يؤقت من من وما فلذلك لم تلغيا القول في تأويل قوله تعالى (يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون) يقول تعالى ذكره يخاف هؤلاء الملائكة التي في السموات وما في الارض من دابة ربهم من فوقهم أن يعذبهم ان عصوا أمره ويفعلون ما يؤمرون يقول ويفعلون ما أمرهم الله به فيؤدون حقوقه ويحتمنون سخطه القول في تأويل قوله تعالى (وقال الله لا تتخذوا الهين انتم انما هو اله واحد فاي اي فارهبون) يقول تعالى ذكره وقال الله لعباده لا تتخذوا لي شريكا أيها الناس ولا تعبدوا معبودين فانكم اذا عبدتم معي غيري جعلتم لي شريكا ولا شريكا لي انما هو اله واحد ومعبود واحد وأنا ذلك فاي اي فارهبون يقول فاي اي فاتقوا وخافوا عقابي بعصيتكم اي اي ان عصيتكم ولي وعبدتم غيري أو أشركتم في عبادتكم لي شريكا القول في تأويل قوله تعالى (وله ما في السموات والارض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون) يقول تعالى ذكره وله ملك ما في السموات والارض من شئ لا شريك له في شئ من ذلك هو الذي خلقهم وهو الذي يرزقهم ويده حياتهم وموتهم وقوله وله الدين واصبا يقول جل ثناؤه وله الطاعة والاخلاص دائما ثابتا واجبا يقال منه وصب

(١) لم نقف على هذا البيت ولا الذي بعده ولا يخلو ان من التحرير فخر ركتبه مصححه

الدين

ومنهم سابق بالخيرات ولا ريب أن المقتصدين والسابقين ليل واطالمين فاذن المراد بالناس اما كل العصاة الذين

استحقوا العقاب والذين تقدم ذكرهم من المشركين وأما قوله من دابة فعن ابن عباس أنه أراد من شرك يدب عليها نظيره قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا ولو سلم أن المراد بها كل من يدب عليها فلعل الهلاك في حق الظلمة يكون عذابا وفي غيرهم امتحانا فقد وقعت هذه

الواقعة في زمان نوح عليه السلام وأيضا من المعلوم أنه لا أحد الا في آياته من يستحق العذاب فلما هلكوا بطل نسلهم ولا أدى الى افناء الناس بل الدواب كلها لان الدواب مخلوقة لمنافع العباد ومصالحهم عن أبي هريرة أنه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر الانفسه فقال بلى والله حتى ان الحباري تموت في وكرها بنظم الظالم وعن ابن مسعود كاد بالجلع اليك (٨١) في حجره بذنب ابن آدم وقيل لو يؤاخذهم لانقطع القطر وفي انقطاعه انقطاع النبت

وفي انقطاع النبت فناء الدواب قالت المعتزلة في الآية دلالة على أن الظلم والمعاصي ليست من أفعال الله تعالى والالم يؤاخذهم بها فرضا ولم يصف الظلم اليهم ولم يذمهم على ذلك وفي قوله نعلمهم دليل على أن الظلم هو المؤثر في العقاب فان الباء للعلة وجواب الاشاعة معلوم وهو أنه لا يستل عما يفعله وأيضا المعارضة بالعلم والدواعي ووجوب انتهاء الكل اليه قال بعض الاصوليين الاصل في المضار الحرم لان الضرر لا يجوز أن يكون مشروعا ابتداء بالاجماع ولقوله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج يريد الله بكم اليسر ولقوله صلى الله عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار في الاسلام ملعون من ضر مسلما ولا أن يكون مشروعا على وجهه يكون جزاء عن جرم سابق بهذه الآية لان كلمة لو وضعت لاتقاء الشيء لاتقاء غيره فالآية تقتضي أنه تعالى ما أخذ الناس بظلمهم وأنه ترك على ظهري هادية كما هو المشاهد اذا ثبت هذا الاصل فنقول اذا وقعت حادثة مشتملة على المضار فان وجدنا ناصعا على نومه مشروعة قضينا به تقديرا الخاص على العام والاقضية على ما بالحسنة بناء على هذا الاصل ولقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون الضرر مشروعا على وجه يقع جزاء عن جرم سابق والآية لاتنافي ذلك لانها لاتدل الا

الدين يصب وصوبا ووصبا كما قال الديلي

لا أبتغي الحمد القليل بقاؤه * يوما بذم الدهر أجمع واصبا

ومنه قول الله ولهم عذاب واصب وقول حسان

غيرته الريح تسفي به * وهزيم رعدده واصب

فأما من الالم فاعيا يقال وصب الرجل يوصب وصبوا ذلك اذا أعيا ومل ومنه قول الشاعر

لا يغمر الساق من أين ولا وصب * ولا يعرض على شرسوفه الصفر

* وقد اختلف أهل التأويل في تأويل الواصب فقال بعضهم معناه ما قلنا ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس عن الأغر بن الصباح عن خليفة بن

حصين عن أبي نضرة عن ابن عباس وله الدين واصبا قال دائما **حدثني** اسمعيل بن موسى

قال أخبرنا شريك عن أبي حصين عن عكرمة في قوله وله الدين واصبا قال دائما **حدثنا** ابن

وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس عن يعلى بن النعمان عن عكرمة قال دائما **حدثني**

محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن

قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء

وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

وله الدين واصبا قال دائما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن

جريح عن مجاهد وله الدين واصبا قال دائما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبدة وأبو معاوية

عن جوير عن الضحاك وله الدين واصبا قال دائما **حدثني** المثنى قال أخبرنا عمرو بن عون

قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا

سعيد عن قتادة وله الدين واصبا أي دائما فان الله تبارك وتعالى لم يدع شيئا من خلقه الا عبده

طائعا أو كارهها **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واصبا

قال دائما ألا ترى أنه يقول عذاب واصب أي دائما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال

قال ابن زيد في قوله وله الدين واصبا قال دائما والواصب الدائم * وقال آخرون الواصب في

هذا الموضع الواجب ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن قيس

عن يعلى بن النعمان عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وله الدين واصبا قال واجبا وكان مجاهد

يقول معني الدين في هذا الموضع الاخلاص وقد ذكرنا معني الدين في غير هذا الموضع بما أغنى

عن إعادته **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث

قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا

شبل **وحدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح

عن مجاهد وله الدين واصبا قال الاخلاص **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى

حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال الدين الاخلاص وقوله أفغير الله تتقون يقول تعالى

(١١ - ابن جرير رابع عشر)

على أنه سبحانه لا يؤاخذ بكل ظلم أما على أنه لا يؤاخذ ببعض أنواع الظلم فلا دليله قرأه ما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويهتدون عن كثير ومنهم من قال بناء على القاعدة المذكورة ان كل ما يريده الانسان وجب أن يكون مشروعا في حقه لان المنع منه ضرر والضرر غير مشروع وكل ما يكرهه الانسان لزم أن يكون محرما لان وجوده

ضرر زوانه غير مشروع فالذي يتمسك به في اثبات الاحكام من القياس اما ان يكون على وفق هذه القاعدة أو على خلافها والاول باطل لان هذا الاصل يغني عنه وكذا الثاني لان النص راجح على القياس وقائل أن يقول تواردا لأدلة على المدلول الواحد غير ممتنع أما قوله (ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى) فعن ابن عباس في (٨٢) رواية عطاء أنه يريد أجل القيامة لان معظم العذاب يوافقهم يومئذ وقيل أراد

منتهى العمر لان المشركين يؤخذون بالذنوب اذا خرجوا من الدنيا وباقي الآية قد مر تفسيرها في أوائل سورة الاعراف واعلم أنه سبحانه قال في هذه السورة ما ترك عليها من دابة وفي سورة الملائكة ما ترك على ظهرها والهاء كناية عن الارض ولم يتقدم ذكرها ههنا والعرب تجوز ذلك في كلمات لخصوها بين يدي كل متكلم وسامع منها الأرض والسماء فلان أفضل من علمها أو كرم من تحتها ومنها الغداة انها اليوم المباركة ومنها الاصابع يقول والذي شقهن خسا من واحدة يعني الاصابع من اليد وانما لم يذكر الظاهر في هذه السورة لئلا يلتبس بظهور الدابة فكثيرا ما يستعمل الظاهر بمعنى الدابة بخلاف سورة الملائكة فإنه قد تقدم ذكر الارض في قوله أولم يسيرا في الارض وفي قوله ولا في الارض فلم يكن متبسا ويمكن أن يقال لما قال ههنا بظلمهم لم يقل على ظهرها وحين قال هنالك عما كسبوا قال على ظهرها احترازا عن الجمع بين الظاهر لانها تقل في الكلام وليست لأمة من الامم سوى العرب فلم يجمع بينهما في شرطية واحدة ثم عاد الى حكاية كلمتهم الحقاء فقال (ويجعلون لله ما يكرهون) لانفسهم من البنات ولا يبعد أن ينسرج فيه سائر ما يكرهون من الشركاء في الرياسة ومن الاستخفاف

ذكره أفغير الله أيها الناس تتقون أي ترهبون وتحذرون أن يسلبكم نعمة الله عليكم باخلاصكم العباد لربكم وافرادكم الطاعة وما لكم نافع سواء القول في تأويل قوله تعالى (وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون) اختلف أهل العربية في وجه دخول الفاء في قوله فمن الله فقال بعض البصريين دخلت الفاء لان ما عتذلة من جعل الخبر بالفاء وقال بعض الكوفيين ما في معنى جزاء ولها فعل مضمر كأنك قلت ما يكن بكم من نعمة فمن الله لان الجزاء لا بدله من فعل مجزوم ان ظهر فهو جزم وان لم يظهر فهو مضمر كما قال الشاعر

اب العقل في أموالنا انضق به ذراعا وان صبرا فنعرف للصبر

وقال أراد ان يكن العقل فأضمره قال وان جعلت ما بكم في معنى الذي جاز وجعلت صلته بكم وما في موضع رفع بقوله فمن الله وأدخل الفاء كما قال ان الموت الذي تغفرون منه فإنه ملاقيكم وكل اسم وصل مثل من وما والذي فقد يجوز دخول الفاء في خبره لأنه مضارع للجزاء والجزاء قد يجاب بالفاء ولا يجوز أخوك فهو قائم لأنه اسم غير موصول وكذلك تقول مالك لي فان قلت مالك جاز أن تقول مالك فهو لي وان ألقيت الفاء فصواب وتأويل الكلام ما يكن بكم في أبدانكم أيها الناس من عافية وصحة وسلامة وفي أموالكم من نعمة الله المنعم عليكم بذلك لا غيره لان ذلك اليه ويده ثم اذا مسكم الضر يقول اذا أصابكم في أبدانكم سقم ومرض وعلة عارضة وشدة من عيش فاليه تجأرون يقول فالي الله تصرخون بالدعاء وتستغيثون به ليكشف ذلك عنكم وأصله من جوار الثور يقال منه جأر الثور يجأر جوارا وذلك اذا رفع صوتا شديدا من جوع أو غيره ومنه قول الأعشى

وما أبلى على هيكل بناء وصلب فيه وصارا

يراوح من صلوات المليك طورا سجودا وطورا جوارا

يعني بالجوار الصياح اما بالدعاء واما بالقراءة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فاليه تجأرون قال تضرعون دعاء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال أخبرنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال الضر السقم القول في تأويل قوله تعالى (ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فرىق منكم ربهم يشركون ليكفروا عما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون) يقول تعالى ذكره ثم اذا وهب لكم ربكم العافية ورفع عنكم ما أصابكم من المرض في أبدانكم ومن الشدة في معاشكم وفرج البلاء عنكم اذا فرىق منكم ربهم يشركون يقول اذا جماعة منكم يجعلون لله شركا في عبادتهم فيعبدون الأوثان ويذبحون لها الذبائح شكر الغدير من أنعم عليهم بالفرج مما كانوا فيه من الضر

ليكفروا

وانما ورسالتهم وأنهم يجعلون أرذل أموالهم لله وأكرها لالاصنام عن بعضهم أنه قال لرجل من

ذوي اليسار كيف تكون يوم القيامة اذا قال الله تعالى ها توامادفع الى السلاطين وأعوأنهم فيؤتي بالدواب والشباب وأنواع الاموال الفاخرة واذا قال ها توامادفع الى فيؤتي بالكسر والخرق وما لا يؤبه له أما تستحي من ذلك الموقف ثم قال (وتصف البسنتهم الكذب) قال الفراء

والزجاج ابدل منه قوله (ان لهم الحسنى) عن مجاهد ان الحسنى البنون كانت قريش يقولون لله البنات ولنا البنون وقال غيره هي الجنة آى انهم مع جعلهم لله ما يكرهون حكموا لانفسهم بالجنة والثواب من الله وأنهم يفوزون برضوان الله بسبب هذا القول زعمانهم أنهم على الدين الحق والمذهب الحسن وكيف يحكمون بذلك وكانوا منكرين للقيامة (٨٣) الجواب أنه كان فيهم من يقر بالبعث ولذلك كانوا

يربطون البعير على قبر الميت ويتكلمون به الى أن يموت نطقاً منهم أن الميت اذا حشر فانه يحشر معه مراكبه وبتقدير أنهم كانوا منكرين فلعلهم قالوا ان كان محمد صلى الله عليه وسلم صادقاً فدعوى الحشر والقيامة فانه يحصل لنا الجنة والثواب بسبب هذا الدين الحق الذى نحن عليه نظيره وان رجعت الى ربى ان الى عنده للحسنى ومن الناس من رجح هذا القول لانه تعالى رده عليهم بعد ذلك بقوله (لا جرم أن لهم النار) قال الزجاج لا رده لقولهم أى ليس الامر كما وصفوا حرم أى كسب ذلك القول أن لهم النار فان مع ما بعده فى محل النص لو قوع الكسب عليه وقال فطرب أن فى موضع رفع والمعنى حق أن لهم النار (وأنهم مفرطون) من قرأ بكسر الراء المخففة فهو من الافراط فى المعاصى وفى الافتراء على الله وجوز أبو على الفارسي أن يكون من أفرط أى صار ذا فرط مشل أجرب أى صار ذا جرب ومن قرأ بفتحها مخففة فهو من أفرط فلانا خلفي اذا خلفته ونسبته فالمعنى أنهم متروكون فى النار مد يون زمن قرأ بكسر الراء المشددة فهو من التفريط فى الطاعات وقرئ بفتح الراء المشددة من فرطته فى طلب الماء اذا قدمته وجاء أفرطته بعناه أيضاً فالمراد أنهم مقدمون الى النار محجلون اليها ثم بين سبحانه أن مثل سنيع قريش قد صد عن سائر

لكفر وابعاً آتيناهم يقول ليحجدوا الله نعمة فيما آتاهم من كشف الضر عنهم فتعوا فسوف تعابون وهذا من الله وعيد لهؤلاء الذين وصف صفتهم فى هذه الآيات وتهديد لهم يقول لهم جل ثناؤه تمتعوا فى هذه الحياة الدنيا الى أن توافيكم آجالكم وتبلغوا الميعات الذى وقته حياتكم وتمتعكم فيها فانكم من ذلك مستصرون الى ربكم فتعلمون بلفائه وبال ما كسبت أيديكم وتعرفون سوء مغبة أمركم وتندمون حين لا ينفعكم الندم ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون ﴿يقول تعالى ذكره ويجعل هؤلاء المشركون من عبدة الأوثان لما لا يعلمون منه ضراً ولا نفعاً نصيباً يقول خطا وخزاء مما رزقناهم من الأموال اشراً كما منهم له بالذى يعلمون أنه خلقهم وهو الذى ينفعهم ويضرهم دون غيره كالذى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم قال يعلمون أن الله خلقهم ويضرهم وينفعهم ثم يجعلون لما لا يعلمون أنه يضرهم ولا ينفعهم نصيباً مما رزقناهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم وهم مشركوا العرب جعلوا الأوثان نصيباً مما رزقناهم وجزأ من أموالهم يجعلونه لأوثانهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم قال جعلوا الآلهتهم التى ليس لها نصيب ولا شئ جعلوا لها نصيباً قال الله من الحرف والانعام يسمون عليها أسماءها ويدبحون لها وقوله تالله لتسئلن عما كنتم تفترون يقول تعالى ذكره والله أيها المشركون الجاعلون للآلهة والانداد نصيباً مما رزقناكم شركاً بالله وكفرا ليسألنكم الله يوم القيامة عما كنتم فى الدنيا تفترون يعنى تختلقون من الباطل والافل على الله بدعواكم له شريكاً وتصيركم لأوثانكم فيما رزقكم نصيباً ثم ليعاقبنكم عقوبة تكون جزاء لكفرانكم نعمه وافترائكم عليه ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بشر أحدهم بالأثنى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم ﴿يقول تعالى ذكره ومن جهل هؤلاء المشركين وخبت فعلهم وقبح فريتهم على ربهم أنهم يجعلون لمن خلقهم ودبرهم وأنعم عليهم فاستوجب بنعمه عليهم الشكر واستحق عليهم الحمد البنات ولا ينبغي أن يكون لله ولد ذكر لا أنثى سبحانه زهـ جل جلاله بذلك نفسه عما أضافوا اليه ونسبوه من البنات فلم يرضوا بجعلهم اذ أضافوا اليه ما لا ينبغي اضافته اليه ولا ينبغي أن يكون له من الولدان يضيفوا اليه ما يشتهونه لأنفسهم ويحبونه لها ولكنهم أضافوا اليه ما يكرهونه لانفسهم ولا يرضونه لها من البنات (١) ما يقتلونها اذا كانت لهم وفى ما اتى فى قوله ولهم ما يشتهون وجهات من العربية النصب عطفها على البنات فيكون معنى الكلام اذا أريد ذلك ويجعلون لله البنات ولهم البنين الذين يشتهون فتكون ما للبنين والرفع على أن الكلام مبتدأ من قوله ولهم ما يشتهون فيكون معنى الكلام ويجعلون لله البنات ولهم البنون وقوله واذا بشر أحدهم بالأثنى ظل وجهه مسوداً يقول واذا بشر أحدهم هؤلاء الذين جعلوا لله البنات بولادة ما يضيفه اليه من ذلك له ظل وجهه مسوداً

(١) لعله ويقتلونها بالواو فتأمل

الامم فقال (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك أى رسلاً) فزين لهم الشيطان أعمالهم قالت المعتزلة لو كان خالق الاعمال هو الله تعالى فامعنى تزوين الشيطان ومن أى وجه توجه عليه الدم وأن خالق ذلك العمل أجدرب أن يكون ولياً لهم من الداعى اليه وأجيب بأن الوسائط معتبرة وانتهاء الكل اليه ضرورى قال جار الله (فهو وليهم اليوم) حكاية الحال الماضية التى كان يزين لهم الشيطان أعمالهم فيها والمراد فهو وليهم

أى قرينهم فى الدنيا بفعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا أو اليوم عبارة عن يوم الآخرة الذى يعدون فيه فى النار فهو حكاية للحال الآتية والولى الناصر أى هو ناصرهم يوم القيامة فقط والمراد فى الناصر عنهم على أبلغ الوجوه لان الشيطان لا يتصور منه النصرة أصلا وإذا كان الناصر منحصرا فيه لزم أن لا نصرة بالضرورة (٨٤) قال ويجوز أن يرجع الضمير فى وإيهم الى مشركى قريش وأنه زين للكفار

قبلهم أعمالهم فهو ولى هؤلاء لانهم منهم ويجوز أن يكون على حذف المضاف أى فهو ولى أمثالهم اليوم ثم ذكر سبحانه أنه ما هلك من هلك الا بعد إقامة الحجة وازاحة العلة فقال وما أنزلنا عليك الكتاب الا تبين لهم الذى اختلفوا فيه كالشرك والتوحيد والخير والقدر والاقرار بالبعث والانكار له وكتحريم الاشياء المحللة كالبحيرة والسائبة وتحليل الاشياء المحرمة كالمتعة والدم (وهدى ورجحة) انتصا على أنهم ما فعلوا ولا حاجة الى اللام لانهم ما فعلوا فاعل الفعل المعلن بخلاف التبيين فانه فعل المخاطب لا فعل المنزل ولهذا دخل عليه اللام قال الكعبى وصف القرآن بكونه هدى ورجحة لقوم يؤمنون لا ينافى كونه كذلك فى حق الكل وخص المؤمنين بالذكر من حيث انهم قبلوه وانتفعوا به ولما امتد الكلام فى وعيد الكفار عاد الى تقرير الاهيات فقال (والله أنزل من السماء ماء فأحياه الارض بعد موتها) وفى العنكبوت من بعد موتها لان هنالك سؤال تقرير والتقريب يحتاج الى التحقيق فقميد الظرف بمن للاستيعاب وأيضا حذف من فى هذه السورة موافقة لقوله عما قريب لكيلا يعلم بعد علم شيئا وإنما حذف من هنا بخلاف ما فى الحج لانه أجل الكلام فى هذه السورة فقال والله خلقكم ثم

من كراهته له وهو كظيم يقول قد كظم الحزن وامتلأ غما بولادته له فهو لا يظهر ذلك وينحو الذى قنأ فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى أبى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون ثم قال وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم الى آخر الآية يقول يجعلون لله البنات ترضونهن لى ولا ترضونهن لانفسكم وذلك أنهم كانوا فى الجاهلية اذا ولد للرجل منهم جارية أمسكها على هون أو دسها فى التراب وهى حية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم وهذا صنيع مشركى العرب أخبرهم الله تعالى ذكره بخبث صنيعهم فأما المؤمن فهو حقيق أن يرضى بما قسم الله له وقضاء الله خير من قضاء المرء لنفسه ولعمري ما يدري أنه خير لرب جارية خير لا هلا من غلام وإنما أخبركم الله بصنيعهم لتجنبوه وتنبهوا عنه وكان أحدهم يغذو كلبه ويثد ابنته **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس وهو كظيم قال **حدثني** المثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك فى قوله وهو كظيم قال الكظيم الكيد وقد بينا ذلك بشواهد فى غير هذا الموضع **القول فى تأويل قوله تعالى** ﴿يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أعمسكه على هون أم يدسه فى التراب ألا ساء ما يحكمون﴾ يقول تعالى ذكره يتوارى هذا المبتسر بولادة الأنثى من الولد من القوم فيغيب عن أبصارهم من سوء ما بشر به يعنى من مسأته أياه بمشلا بين أن يمسكه على هون أى على هوان وكذلك ذلك فى لغة قريش فيما ذكرى يقولون لا هوان الهون ومنه قول الخطبة

فلما خشيت الهون والعير ممسك * على رغبة ما أثبت الحبل حافره

وبعض بنى تميم جعل الهون مصدرا للشيء الهين ذكر الكسائى أنه سمعهم يقولون ان كنت لقليل هون المؤنة منذ اليوم قال وسمعت الهوان فى مثل هذا المعنى سمعت منهم قائلا يقول لبعيره ما به بأس غير هوانه يعنى خفيف الثن فاذا قالوا هو عشى على هونه لم يقولوا لا بفتح الهاء كما قال تعالى وعباد الرحمن الذين عشقوا على الارض هونا أم يدسه فى التراب يقول يدفنه حيا فى التراب فيثد كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح أعمسكه على هون أم يدسه فى التراب يثد ابنته وقوله ألا ساء ما يحكمون يقول ألا ساء الحكم الذى يحكم هؤلاء المشركون وذلك أن جعلوا لله ما لا يرضون لأنفسهم وجعلوا لما لا ينفعهم ولا يضرهم شركا فصار زعمهم الله وعبدا وغير من خلقهم وأنعم عليهم **القول فى تأويل قوله تعالى** ﴿لذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم﴾ وهذا خبر من الله جل ثناؤه أن قوله وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم والآية التى بعد هاهنا مثل ضرب به الله لهؤلاء المشركين الذين جعلوا لله البنات فبين بقوله للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء أنه مثل وعنى بقوله جل ثناؤه للذين لا يؤمنون بالآخرة للذين لا يصدقون بالمعاد والثواب والعقاب من المشركين مثل السوء وهو القبيح من المثل وما يسوء من ضرب له ذلك المثل والله المثل الأعلى يقول والله المثل الأعلى وهو الأفضل

والاطيب

يتوقا كم وأطنب فى الحج فقال خلقكم من تراب ثم من نطفه الآية فاقضى الإيجار الحذف والاطناب

الاثبات (ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون) سماع تأمل وتدبر فى لم يسمع تدبرا فكأنه أصم ثم استدل بهجاء أحوال الحيوانات قائلا (وان لكم فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونه) وفى سورة المؤمنين مما فى بطونها فذكر النحويون أن الانعام من جملة الكلمات التى لفظها مغرب ومعناها

جمع كالرط والقوم والنم فارتد كبره جلا على اللفظ وتأنيه جلا على المعنى قال المبرد هذا شائع في القرآن قال تعالى فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى بمعنى هذا الشئ الطالع وقال ان هذه تذكرة فمن شاء ذكره أى ذكر هذا الذئ وعند سيبويه الانعام من الاسماء المفردة الواردة على أفعال وجوز في الكشف أن يكون تأنيه على أنه تكسير نم (٨٥) وقيل ان الانعام بمعنى النعم لان الالف واللام تلحق الآحاد بالجمع والجمع بالآحاد

قلت ما ذكره الائمة حسن الا أنه لا يقع جوابا عن التخصيص ولعل السرفيه أن الضمير في هذه السورة يعود الى البعض وهو الاناث لان اللين لا يكون للكل فالتقدير وان لكم في بعض الانعام لغيره نسفكم مما في بطونه وأما في المؤمنين فإنه لما عطف عليه ما يعود على الكل ولا يقتصر على البعض وهو قوله ولم يكن فيها منافس ومنهاتا تكون وعليها لم يحتمل أن يكون المراد به البعض فأنث ليكون نصاعا على أن المراد به الكل روى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنه قال اذا استقر العلف في الكرش صار أسفله فراوا أعلاه دما وأوسطه لبنا خالصا فيجرى الدم في العروق واللين في الضروع ويبقى الفرت كما هو فذلك هو قوله تعالى (من بين فرت ودم لبنا خالصا) لا يشوبه الدم ولا الفرت وأنكر الاطباء هذا القول لانه على خلاف الحس والتجربة أما الحس فلان الانعام تذبح ذبحا متوايلا يرى في كرشه دم ولا لبن وأما التجربة فلان الدم لو كان في أعلى المعدة والكرش كان يجب اذا قاء أن يبقى الدم وليس كذلك بل الحق أن الحيوان اذا تناول العلف حصل له في معدته أو كرشه هضم أول ما كان منه صافيا انجذب الى الكبد وما كان كشيئا نزل الى الامعاء ثم

والأطيب والأحسن والأجل وذلك التوحيد والاذعان له بأنه لا اله غيره * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة والله المثل الأعلى قال شهادة أن لا اله الا الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى الا خلاص والتوحيد رقبته وهو العزيز الحكيم بقول تعالى ذكره والله ذو العزة التي لا تمتنع عليه معها عقوبة هؤلاء المشركين الذين وصف وصفهم في هذه الآيات ولا عقوبة من أراد عقوبته على معصيته اياه ولا يتعذر عليه شئ أرادته وشاءه لأن الخلق خلقه والامر أمره الحكيم في تدبيره فلا يدخل تدبيره خلل ولا خطأ في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهم من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ يقول تعالى ذكره ولو يؤاخذ الله عصاة بني آدم بعصاهم ما ترك عليهم من دابة تدب عليهم ولكن يؤخرهم يقول ولكن يحلهم يؤخر هؤلاء الظلمة فلا يعاجلهم بالعقوبة الى أجل مسمى يقول الى وقتهم الذي وقت لهم فاذا جاء أجلهم يقول فاذا جاء الوقت الذي وقت لهم لا يستأخرون عن الهلاك ساعة فيمهلون ولا يستقدمون قبله حتى يستوفوا آجالهم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص قال كاد الجعل أن يعذب بذب بنى آدم وقرأوا ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهم من دابة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا اسمعيل بن حكيم الخراعي قال ثنا محمد بن جابر الجعفي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة قال سمع أبو هريرة رجلا وهو يقول ان الظالم لا يضر الانفسه قال فالتفت اليه فقال بلى والله ان الجباري تموت في وكرها هرا لا يظلم الظالم حدثني يعقوب قال ثنا أبو عبيدة الحداد قال ثنا قرين بن خالد السدوسي عن الزبير بن عدي قال قال ابن مسعود خطيبه ابن آدم قتلت الجعل حدثنا أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي اسحق عن أبي عبيدة قال قال عبد الله كاد الجعل أن يهلك في حجره بخطيبه ابن آدم حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن الزدري قال قال الله فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال نرى أنه اذا حضر أجله فلا يؤخر ساعة ولا يقدم ومالم يحضر أجله فان الله يؤخر ما شاء ويقدم ما شاء في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنى لاجرم أن لهم النار وأنهم مفرطون﴾ يقول تعالى ذكره ويجعل هؤلاء المشركون لله ما يكرهونه لأنفسهم وتصف ألسنتهم الكذب يقول وتقول ألسنتهم الكذب وتفترية أن لهم الحسنى فان في موضع نصب لانها ترجع عن الكذب وتأويل الكلام ويجعلون لله ما يكرهونه لأنفسهم ويرغمون أن لهم الحسنى الذي يكرهونه لأنفسهم البنات يجعلون لله تعالى وزعموا أن الملائكة بنات الله وأما الحسنى التي جعلوها لأنفسهم فالذكور من الأولاد وذلك أنهم كانوا يثدون الاناث من أولادهم ويستبقون الذكور منهم ويقولون لنا الذكور والله البنات وهو نحو قوله

الذي يحصل في الكبد ينطبخ فيها ويصير دما وذلك هو الهضم الثاني ويكون مخلوطا بالصفرع والسوداء وزيادة المائية أما الصفرع فتذهب الى المرارة والسودا الى الطحال والماء الى الكلية ومنها الى المثانة وأما الدم فإنه يدخل في الأوردة وهي العروق النابتة من الكبد وهناك يحصل الهضم الثالث وبين الكبد والضرع عروق كثيرة فينصب الدم في تلك العروق الى الضرع وهو لحم غددى رغو أبيض فيقالب الله

الدم هنالك الى صورة اللبن وانما اختص هذا المعنى بالحيوان الانثى لان الحكمة الالهية اقتضت تدبير كل شئ على الوجه اللائق به والذكر من كل حيوان أسخن وأجف والانثى أبرد وأرطب لان بدن الانثى يحتاج الى مزيد رطوبة لتصير مادة لتولد الولد ويتسع بدنه له ثم ان تلك الرطوبات التي كانت لتصير مادة لازدياد (٨٦) بدن الجنين حين كان في الرحم تنصب بعد انفصال الجنين الى الثدي لتصير مادة لغذاء

الطفل واعلم أنه تعالى خلق في أسفل المعدة منفذا يخرج منه ثفل الغذاء فاذا تناول الانسان غذاء أو شربة رقيقة انطبق ذلك المنفذ انطباقا كليا الى أن يكمل انضمامه في المعدة وينجذب ما صفاه منه الى الكبد ويبقى الثفل هنالك فيمنفذ يفتح ذلك المنفذ وينزل منه ذلك الثفل فهذا الانطباق والانفتاح بحسب الحاجة وبقدر المنفعة مما لا يتأتى الابتعاد الفاعل الحكيم وأيضا انه أودع في الكبد قوة جاذبة للأجزاء اللطيفة التي في ذلك المأكول والمشروب طابختها حتى تنقلب دما دون الأجزاء الكثيفة وفي المعدة بالعكس وأودع في المرارة قوة جاذبة للصفراء وفي الكلى قوة جاذبة لزيادة المائية وتخصيص كل واحد من هذه الأجزاء بفعله الخاص به لا يمكن الابتداء بالعلم الخبير وكذا الكلام في انصباب مادة اللبن الى الثدي في وقت يحتاج الطفل الى الغذاء وتوزعها على جميع البدن في غير ذلك الوقت ثم انه تعالى أحدث في حلمة الثدي ثقباً صغيراً يخرج اللبن الخالص منها وقت المص أو الخلب فهي بمنزلة المصفاة التي يخرج اللطيف منها ويبقى السكثيف فهذا الطريق يصير خالصاً لا يخالطه الشاربين أي سهل المرور في الخلق حتى قيل انه لم ينص أحد باللبن قط ومن عجائب حال اللبن اجتماعه من أجسام مختلفة الالباع مع أنها واحدة في الخس فمن الدهن وهو حار وطب ومنها الأجزاء المائية وهي باردة رطبة ومنها

ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنی قال قول قریش لنا البنون ولله البنات **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله إلا أنه قال قول كفار قریش **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أي يتكلمون بأن لهم الحسنی أي الغلمان **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن لهم الحسنی قال الغلمان وقوله لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون يقول تعالى ذكره حقاً واجبا أن لهؤلاء القائلين لله البنات الجاعلين له ما يكرهونه لأنفسهم ولأنفسهم الحسنی عند الله يوم القيامة النار وقد بينا تأويل قول الله لا جرم في غير موضع من كتابنا هذا بشواهد مما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وروى عن ابن عباس في ذلك **ما حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لا جرم يقول بلى وقوله لا جرم كان بعض أهل العربية يقول لم تنصب جرم بلا كما نصبت الميم من قوله لا غلام لك قال ولكنها نصبت لأنها فعل ماض مثل قول القائل قعد فلان وجلس والكلام لا رد لكلامهم أي ليس الأمر هكذا جرم كسب مثل قوله لا أقسم ونحو ذلك وكان بعضهم يقول نصب جرم بلا وانما هو عني لا بد ولا محالة ولكنها كثر في الكلام حتى صارت بمنزلة حقاً وقوله وأنهم مفرطون يقول تعالى ذكره وأنهم مخلفون متروكون في النار منسيون فيها واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال أكثرهم بنحو ما قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار وابن وكيع قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون قال منسيون مضيعون **حدثني** موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا زيد بن حباب قال أخبرنا سعيد عن أبي بشر عن سعيد بن جبير مثله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا بهز بن أسد عن شعبة قال أخبرني أبو بشر عن سعيد بن جبير مثله **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون قال متروكون في النار منسيون فيها **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال حصين أخبرنا عن سعيد بن جبير بمثله **حدثني** المثنى قال أخبرنا الحجاج بن المنهال قال ثنا هشيم عن حصين عن سعيد بن جبير بمثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأنهم مفرطون قال منسيون **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله

حدثنا

فمن الدهن وهو حار وطب ومنها الأجزاء المائية وهي باردة رطبة ومنها

الجنين وهو بارد يابس وكلها حاصلة من عشب واحد ثم انه تعالى ألهم الطفل الصغير مص الثدي عند انفصاله من الام وكل ذلك دليل على عناية كاملة ورحمة شاملة وعلم تام وقدرة باهرة قال المحققون في تغلب العشب في هذه الاطوار الى أن يصير لبنا خالصا سائغا دليلا على أنه

تعالى قادر على قلب الانسان في أطواره الى أن يصير مستعدا للبقاء الابدى واللقاء السرمدى قال جارا لله ومن في مما في بطونه للتبعض ومن في قوله من بين فريث لا ابتداء الغاية فهو صلة للنسب كما كقولك سقيته من الحوض وجوز أن يكون حالا من قوله لبنا مقدما عليه فيسقط محذوف أى كائنا من بين كذا وكذا وانما قدم لانه موضع العبرة فهو جدير (٨٧) بالتقديم قالت الشافعية ليس يستنكر أن يسلك

المنى مسلك البول وهو طاهر كما أنه يخرج اللبن من بين الفريث والدم طاهرا وأما قوله (ومن ثمرات النخيل والاعناب) فاما أن يتعلق بمحذوف أى ونسبكم من ثمرات النخيل ومن الاعناب اذا عصرت وحذف الدلالة ما تقدم عليه فيكون قوله تتخذون منه يمانا وكشفا عن كنه حقيقة الاستقاء واما أن يتعلق بتخذون فيكون قوله منه تكرير للطرف لاجل التأكيذ نظيره قولك زيد في الدار فيها وانما ذكر الضمير في منه لانه يعود الى المذكور أو الى المضاف المحذوف الذي هو العصير كانه قيل ومن عصير ثمرات النخيل ومن عصير الاعناب تتخذون منه واحتمل أن يكون تتخذون صفة موصوف محذوف كقوله وما منا الا له مقام معلوم أى وما منا الا ملك فالتقدير ومن ثمرات النخيل ومن الاعناب ثمر تتخذون منه سكر او رزق احسنا لانهم يأكلون بعضها وتتخذون من بعضها السكر وهو الخمر سميت بالمصدر من سكر سكر وسكران وسكر شدا ورشدا وعلى هذا التفسير في الآية قولان أحدهما ويرى عن الشعبي والنخعة أنها منوخة فان السورة مكينة وتحريم الخمر نزل في المائة وهي مدنية وثانها أنها جامعة بين العتاب والمنة وذكر المنفعة لينا في الحرمة على أن في الآية تنبيه على الحرمة أيضا لانه ميز بينها وبين الرزق الحسن في

حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة وأبو معاوية وأبو خالد عن جوير عن النخاع وأبهم مفرطون قال متروكون في النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن القاسم عن مجاهد مفرطون قال منسيون حدثني عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثنى أبي عن الحسين عن قتادة وأبهم مفرطون يقول مضاعون حدثنا ابن المنى قال ثنى بدل قال ثنى عباد بن راشد قال سمعت داود بن أبي هند في قول الله وأبهم مفرطون قال منسيون في النار * وقال آخرون معنى ذلك أنهم معجلون الى النار مقدمون اليها وذهبوا في ذلك الى قول العرب أفرطنا فلانا في طلب الماء اذا قدموه لاصلاح الدلاء والأرشية وتسوية ما يحتاجون اليه عند ورودهم عليه فهو مفرط فأما المتقدم نفسه فهو فارط يقال قد فرط فلان أحياه يفرطهم فرطا وفرطا اذا تقدمهم وجمع فرط فرطا ومنه قول القطامي

واستعجلونا وكافوا من صحابتنا * كما تعجل فرط لوراد

ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الحوض أى متقدمكم اليه وسابقكم حتى تردوه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأبهم مفرطون يقول معجلون الى النار حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وأبهم مفرطون قال قد فرطوا في النار أى معجلون * وقال آخرون معنى ذلك مبعدون في النار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبي عن أشعث السمان عن الربيع عن أبي بشر عن سعيد وأبهم مفرطون قال محسئون مبعدون * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب القول الذي اخترناه وذلك أن الافراط الذي هو معنى التقديم انما يقال فيمن قدم مقدما لاصلاح ما يقدم اليه الى وقت ورود من قدمه عليه وليس بتقديم من قدم الى النار من أهلها لاصلاح شئ فيها لو اريد ردها فيها فافقها مصلحا وانما تقدم من قدم اليها العذاب يعجل له فاذا كان ذلك معنى الافراط الذي هو تأويل التعجيل ففسد أن يكون له وجه في النجدة صرح المعنى الآخر وهو الافراط الذي يعنى التخليف والتلك وذلك أنه يحكى عن العرب ما أفرط ورأى أحدا أى ما خلفه وما فرطه أى لم أخلفه واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء المفسرين الكوفة والبصرة وأنهم مفرطون بتخفيف الراء وفتحها على معنى ما لم يسم فاعله من أفرط فهو مفرط وقد بينت اختلاف قراء ذلك كذلك في التأويل وقرأه أبو جعفر القارى وأنهم مفرطون بكسر الراء وتشديد هاء التأويل أنهم مفرطون في أداء الواجب كان الله عليهم في الدنيا من طاعته وحقوقه مضى وذلك من قول الله تعالى يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله وقرأ نافع بن أبي نعيم وأنهم مفرطون بكسر الراء وتخفيفهها حدثني بذلك يونس عن ورش عنه بتأويل أنهم مفرطون في الذنوب والمعاصي مسرفون على أنفسهم مكثرون منها من قولهم أفرط فلان في القول اذا تجاوز حده وأسرف فيه والذي هو أولى القراءات في ذلك بالصواب قراءة الذين ذكرنا قراءتهم من أهل العراق لموافقهم تأويل أهل التأويل الذي ذكرنا قبل وخروج القراءات الأخر عن تأويلهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك فزينا لهم الشيطان أعمالهم

الذكر فوجب في السكر أن لا يكون رزقا حسنا لا بحسب الشهوة بل بحسب الشريعة هذا ما عليه الاثرون وقيل السكر التبيذ وهو عصير العنب والزبيب والتمر اذا طبخ حتى يذهب ثلثا ثم يترك حتى يشتد وهو حلال عند أبي حنيفة الى حد السكر واحتج بان الآية ذات على أن السكر حلال لانه تعالى ذكره في معرض الانعام والمنة ودل الحديث على أن الخمر حرام لعينها وهذا يقتضى أن يكون السكر شأنا غير الخمر وكل

من أثبت هذه المغارة قال انه النبذ المطبوع ويحكى عن أبي علي الجبائي أنه صنف كتابا في تحليل النبيذ فلما أخذت منه السن العالية قيل له لو شربت منه ما تنقوي به فأبى فقيل له نقد صنف في تحليله فقال تناولته أيدي الشيطان فقيح عند ذوى المروات والافدار وقيل السكر الطعم قاله أبو عبيدة وقيل السكر والزرق الحسن (٨٨) واحد كانه قيل تتخذون منه ما هو سكر ورزق حسن ومن أعجب أحوال الحيوان

حال النحل المناسب غسلها بالبن في موافقة اللذة وفي الخروج من البطن فلذلك أفردناها بالذكر عقب ذلك فائلا (وأوحى ربك) يا محمد أو يا انسان الى النحل أى ألهما وعلما على وجه هو أعلم به ولقد حق لغريب أمرها وعجيب صنعها أن يطلق عليه لفظ الالهياء وذلك أنها تبني البيوت المسدسة من الاضلاع المتساويات التي لا يمكن للعقلاء تركيب أمثالها الا بالمساطر والفرجار وقد علم من الهندسة أن تلك البيوت لو كانت مشكلة بما سوى المسدسات فإنه يبقى بالضرورة فيما بينها فراج خالية ضائعة فاحتداه ذلك الحيوان الضعيف الى هذه الحكمة الدقيقة من الاعاجيب ومن غرائب أمرها أن لها رئيسا هو أعظم جثة من الباقيين وهم يخدمونه ويتبعون نهيمه وأمره ومنها أن اذا نفرت عن وكرها ذهبت مع الجمعية الى موضع آخر فاذا أرادوا عودها الى وكرها ضربوا الطبول والملاهي وآلات الموسيقى وبواسطة تلك الاطنان يقصدون على ردها الى اكرها بالحيلة فان غرائب هذا الحيوان أكثر من أن تحصى وأشهر من أن تخفى والغرض أن امتياز هذا الحيوان بهذه الخواص العجيبة الدالة على الذكاء والكماسة حالة شبيهة بالوحى بمعنى الالهام قال الزجاج يجوز أن يقال سميت نحلا لانه تعالى نحل الناس العسل

فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم يقول تعالى ذكره مقسما بنفسه عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم والله يا محمد لقد أرسلنا رسلا من قبلك الى أممها مثل ما أرسلناك الى أممك من الدعاء الى التوحيد لله واخلص العباد له والاذعان له بالطاعة وخلع الانداد والآلهة فزين لهم الشيطان أعمالهم يقول فحسن لهم الشيطان ما كانوا عليه من الكفر بالله وعبادة الاوثان مقيم حتى كذبوا رسلهم وردوا عليهم ما جاؤهم به من عند ربهم فهو وليهم اليوم يقول فالشيطان ناصرهم اليوم في الدنيا وبئس الناصر ولهم عذاب أليم في الآخرة عند ورودهم على ربهم فلا ينفعهم حمئذ ولاية الشيطان ولا هي نفعتهم في الدنيا بل ضررتهم فيها وهي لهم في الآخرة أضرب القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أنزلنا يا محمد عليك كتابنا وبعثناك رسولا الى خلقنا الا لتبين لهم ما اختلفوا فيه من دين الله فتعرفهم الصواب منه والحق من الباطل وتقيم عليهم بالصواب منه حجة الله الذي بعثك بها وقوله وهدى ورحمة لقوم يؤمنون يقول وهدى بيا نأمن الضلالة يعنى بذلك الكتاب ورحمة لقوم يؤمنون به فيصدقون بما فيه ويقرون بما تضمن من أمر الله ونهيه ويعملون به وعطف بالهدى على موضع ليبين لان موضعها نصب واعمال معنى الكلام ﴿وما أنزلنا عليك الكتاب الا لبيان للناس فيما اختلفوا فيه وهدى ورحمة﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿والله أنزل من السماء ماء فأحيى به الارض بعد موتها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون﴾ يقول تعالى ذكره منه خلقه على حجة عليهم في توحيد الله وأنه لا تنبغي الا لهة الا له ولا تصلح العبادة لشي سواه أيها الناس معبودكم الذي له العبادة دون كل شيء أنزل من السماء ماء يعنى مطرا يقول فأثبت بما أنزل من ذلك الماء من السماء الارض الميتة التي لازرع بها ولاعشب ولا نبت بعد موتها بعدما هي ميتة لآتي فيها ان في ذلك لآية يقول تعالى ذكره ان في احيائنا الارض بعد موتها بما أنزلنا من السماء من ماء لا يسلا واخما وحة قاطعة عذ من فكرفيه لقوم يسمعون يقول لقوم يسمعون هذا القول في تدبرونه ويعقلونه ويطيعون الله عباد لهم عليه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونهم من بين فرت دم لنا خالصا ساغيا للشاربين يقول تعالى ذكره وان لكم ايها الناس لعظة في الانعام التي نسقيكم مما في بطونهم واختلفت القراء في قراءة قوله نسقيكم فقراءه عامة أهل مكة والعراق والكوفة والبصرة سوى عاصم ومن أهل المدينة أبو جعفر نسقيكم بضم النون يعنى أنه أسقاهاهم شربا دائما وكان الكسائي يقول العرب تقول أسقيناهم نهرا وأسقيناهم لبنا اذا جعلته شربا دائما فاذا أرادوا أنهم أعطوه شربة قالوا أسقيناهم فحين نسقيهم بغير ألف وقراء ذلك عامة قراء أهل المدينة سوى أبي جعفر ومن أهل العراق عاصم نسقيكم بفتح النون من سقاها الله فهو يسقيه والعرب قد تدخل الالف فيما كان من السقي غير دائم وتزعمها فيما كان دائما وان كان أشهر الكلامين عندها ما قال الكسائي يدل على ما قلنا من ذلك قول لبيد في صفة سحاب

بواسطتها وهي مؤنثة في لغة أهل الحجاز ولذلك قال تعالى (أن اتخذى) وهي أن المفسرة لان الالحاء فيه معنى سقى القول ومعنى من في قوله (من الجبال بيوتا ومن الشجر وما يعرشون) أي يبنون ويرفعون البعوضة لانها لا تبني بيوتا في كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش ولكنها تبني في مساكن توافقها وتليق بها وكثيرا ما يتبعها الناس وتصلح أحوالها (ثم كل من كل الثرات) أي بعض من كل

مرة تشبهها فإذا كانتا (فاسلكي سبل ربك) أي الطريق التي ألهمك وفهمك في عمل العسل (ذلالا) جمع ذلول وهي حال من السبل لأن الله ذلها لها وسهلها عليها أو من الضمير في فاسلكي أي وأت ذلك منقادا لما أمرت به غير متمنعة والمراد فاسلكي ما أكلت في سبل ربك المذلة أي في مسالكه التي يحيل فيها بقدرته النور المرعسا وهي أجوافك ومنافذ ما كلك (٨٩) أو أراد أنك إذا أكلت الثمار في المواضع

البعيدة من بيوتك فاسلكي راجعة إلى بيوتك سبل ربك لا تتوعد غير علمك ولا تضل فيهما فقد يحكي أسها رعبا أجسدت عليها ماحولها فتسافر إلى البلد البعيد في طلب النجعة ويجوز أن يريد بقوله ثم كلى اقصدى أكل الثمرات فاسلكي في طلبها في مظانها سبل ربك وعلم أن ظاهر قوله أن اتخذى ثم كلى فاسلكي أمر فن الناس من قال لا يبعد أن يكون لهذه الحيوانات عقول يتوجه بها علمها من الله أمر ونهي ومنهم من أنكر ذلك وقال المراد أنه سبحانه خلق فيها غرائز وطبائع توجب هذه الأحوال وتعام الكلام فيه سيحكي في سورة النحل أمّا حدوث العسل من النحل فالأصح عند الأطباء أن الله تعالى دبر هذا العالم على وجه يحدث في الهواء طليق في اليماني ويقع على أوراق الأشجار فتكون كثيرا يجتمع منه أجزاء محسوسة وهي التنجيبين ونحوه وقد يكون قليلا متفرقا على الأوراق والأشجار وهو الذي ألهم الله تعالى هذا النحل فتلقط تلك الذرات أفواهاها وتأكلها وتغذي بها فإذا شبعت التقطت مرة أخرى راجعت إليها ووضعت في بيوتها النار لنفسها فإذا اجتمع في بيوتها شيء محسوس من تلك الأجزاء الطلية فذال هو العسل ولا يبعد أن تحصل تلك الأجزاء في أفواهاها نوع هضم وتغير ونضج لخاصية فيها فلذلك قال

سقى قومي بنى مجد وأسقى * غيرا والقبائل من هلال
 بجمع اللغتين كلتاهما في معنى واحد فإذا كان ذلك كذلك فبأي القراءتين قرأ القارئ فصيب غير أن أعجب القراءتين إلى قراءة ضم النون لما ذكر من أن أكثر الكلايين عند العرب فيما كان دائما من السقى أسقى بالالف فهو يسقى وما أسقى الله عباده من بطون الأنعام فدائم لهم غير منقطع عنهم وأما قوله مما في بطونه وقد ذكر الأنعام قبل ذلك وهي جمع والهاء في البطون موحدة فإن لأهل العربية في ذلك أقوالا فكان بعض نحووي الكوفة يقول النعم والأنعام شيء واحد لأنهما جميعا جعان فرد الكلام في قوله مما في بطونه إلى التذكير مراد به معنى النعم إذ كان يؤدي عن الأنعام ويستشهد بقوله ذلك برجز بعض الأعراب

إذا رأيت أنجما من الأسد * جبهته أو الخراة والكند
 بالسهيل في الفضيل ففسد * وطاب ألبان القحاح فبرد
 ويقول رجع بقوله فبرد إلى معنى اللبن لأن اللبن والألبان تكون في معنى واحد وفي تذكير النعم قول الآخر
 أكل عام نعم بحوونه * يلحقه قوم وتنتجونه
 فذكر النعم وكان غيره منهم يقول عام قال مما في بطونه لأنه أراد مما في بطون ما ذكرنا وينشد في ذلك رجزا لبعضهم
 مثل الفراعنة تفت حواصله * وقول الأسود بن يعفر
 إن المنية والخوف كلاهما * يوفي المخارم برقبان سوادى
 فقال كلاهما ولم يقل كلاهما وقول الصلتان العبدي
 إن السماحة والمروءة ضمنا * قبرا جرو على الطريق الواضح
 وقول الآخر

وعفراء أدنى الناس منى مودة * وعفراء عنى المعرض المتوفى
 ولم يقل المعرض المتوانية وقول الآخر

إذا الناس ناس والبلا بعبطة * وإذا م عمار صديق مساعف
 ويقول كل ذلك على معنى هذا الشيء وهذا الشخص والسواد وما أشبه ذلك ويقول من ذلك قول الله تعالى ذكره فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى بمعنى هذا الشيء الطالع وقوله إن هذه تذكرة فمن شاء ذكره ولم يقل ذكرها لأن معناه فن شاء ذكر هذا الشيء وقوله وإنى مرسله إليهم مديونية فتناطروا ثم يرجع المرسلون فلما جاء سليمان ولم يقل جاءت وكان بعض البصريين يقول قبل مما في بطونه لأن المعنى نسقيكم من أى الأنعام كان في بطونه ويقول فيه اللبن مضمير يعنى أنه يسقى من أيها كان ذلك اللبن وذلك أنه ليس لكلها لبن وإنما يسقى من ذوات اللبن والقولان الأولان أصح فخرجا على كلام العرب من هذا القول الثالث وقوله من بين فرث ودم لبنا خالصا يقول نسقيكم لبنا نخرجه لكم من بين فرث ودم خالصا يقول خالص من مخالطة الدم والفرث فلم يختلط به سائعا للشاربين يقول يسوغ لمن شربه فلا يغص به كما يغص الغص ببعض ما يأكله من الأطعمة وفيل أنه لم يغص أحد باللبن قط (القول في تأويل قوله تعالى (ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا) في ذلك آيات لقوم يعقلون) يقول تعالى ذكره ولكم أيضا أيها الناس عبرة فيما

(١٢) - (ابن جرير) - (رابع عشر)
 يخرج من بطونها أى من أفواهاها ومن الناس من زعم أن النحل تأكل من الأزهار الدائمة والأوراق العطرية ما شاءت ثم أنه تعالى يقلب تلك الأجسام في داخل بدنه عسلا ثم إنه يقي مرة أخرى فذلك هو العسل قال العقلاء والقول الأول أقرب إلى التجربة والقياس فإن طبيعة الترنجيبين قريبة من العسل في الطعم والشكل ولا شك أنه طبل يحدث في

الهواء ويقع على أطراف الأشجار والأزهار فكذا العسل وأيضا النحل إنما تقتذى بالعسل ولهذا يترك منه بقية في بيوتها بعد الاستيثار ولكن قوله تعالى (يخرج من بطونها شراب) أي ما يشرب بعضه القول الثاني وقوله (مختلف ألوانه) أي منه أبيض وأصفر وأحمر وأسود بحسب اختلاف الأماكن وأمر جنة النحل واختلاف (٩٠) الأزهار والأعشاب التي ترعى فيها ثم وصفه بقوله (فيه شفاء للناس) لانه من جملة

الأشافية والأدوية المشهورة النافعة ولذا يقع في أكثر المعاجين وتكبر شفاء لتعظيم الشفاء الذي فيه أولاً لأنه فيه بعض الشفاء فان كل دواء كذلك وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً جاء إليه فقال ان أختي يشتكي بطنه فقال اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقته فإنا نفع فقال اذهب فاسقه عسلاً فقد صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فشفاه الله فبراً كأنما نشط من عقال قال أهل المعاني انه صلى الله عليه وسلم كان عالماً بأنه سيظهر نفعه فلهذا قال كذب بطن أخيك حين لم يظهر النفع في الحال وعن عبد الله بن مسعود العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور فعليكم بالشفاء من القرآن والعسل وأعلم أنه سبحانه ختم الآية الأولى بقوله لقوم يسمعون لأن انزال الماء من السماء وأحياء الأرض بسببه أمر متعذر محسوس فنكر ذلك فاقتضى الحس وانما خص بالذكر حس السمع لأن لفظ القرآن المنبسط على هذه الآية مسموع وختم الآية الثانية بالعقل لانه يحتاج الى تدبر فالمعرض عنه فاقد العقل دون الحس وختم الثالثة بالتفكير لأن أمر النحل وقصتها العجيبة من انقيادها لأميرها واتخاذها البيوت على أشكال يعجز عنها الخادق مناسم تتبعها الزهور والطلل ثم خروج ذلك

نسقيكم من ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا مع ما نسقيكم من بطون الأنعام من اللبن الحار ج من بين القرث والدم وحذف من قوله ومن ثمرات النخيل والأعناب الاسم والمعنى ما وصفت وهو ومن ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون منه دلالة من عليه لأن من تدخل في الكلام مبعضة فاستغنى بدلاتها ومعرفة السامعين بما يقتضي من ذكر الاسم معها وكان بعض نحوى البصرة يقول في معنى الكلام ومن ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون منه سكرًا ويقول انما ذكرت الهاء في قوله تتخذون منه لانه أريد بها الشيء وهو عندنا عائد على المتروك وهو ما وقوله تتخذون من صفة ما المتروكة واختلاف أهل التأويل في معنى قوله تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا فقال بعضهم عني بالسكر الخمر وبالرزق الحسن الثمر والزبيب وقال انما نزلت هذه الآية قبل تحريم الخمر ثم حرم بعد ذلك من قال ذلك حدثني محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو برب جابر السجعي عن الأسود عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس قوله تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا قال السكر ما حرم من شرابه والرزق الحسن ما أحل من ثمرته حدثنا ابن وكيع وسعيد بن الربيع الرازي قال ثنا ابن عيينة عن الأسود بن قيس عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا قال الرزق الحسن ما أحل من ثمرتها والسكر ما حرم من ثمرتها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن الأسود عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الأسود بن قيس عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس بنحوه حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن الأسود بن قيس عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس بنحوه حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الأسود بن قيس قال سمعت رجلاً يحدث عن ابن عباس في هذه الآية تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا قال السكر ما حرم من ثمرتها والرزق الحسن ما أحل من ثمرتها حدثنا أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا الحسن ابن صالح عن الأسود بن قيس عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس بنحوه حدثني المثنى قال ثنا أبو غسان قال ثنا زهير بن معاوية قال ثنا الأسود بن قيس قال ثنا عمرو بن سفيان قال سمعت ابن عباس يقول وذكرت عنده هذه الآية ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا قال السكر ما حرم منه ما والرزق الحسن ما أحل منهما حدثني يونس قال أخبرنا سفيان عن الأسود بن قيس عن عمرو بن سفيان البصري قال قال ابن عباس في قوله تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا قال فأما الرزق الحسن فما أحل من ثمرتها وأما السكر فما حرم من ثمرتها حدثني المثنى قال أخبرنا الحارثي قال ثنا شريك عن الأسود عن عمرو بن سفيان البصري عن ابن عباس بنحوه منه سكرًا ورزقًا حسنًا قال السكر حرامه والرزق الحسن حلاله حدثني المثنى قال أخبرنا العباس بن أبي طالب قال ثنا أبو عوانة عن الأسود عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس قال السكر ما حرم من ثمرتها والرزق الحسن ما أحل من ثمرتها حدثنا أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال الرزق

من بطون العباب أوقياً يقتضي فكرة بانية ولما ذكر بعض عجائب أحوال الحيوان أتبعه عجيب خلق الانسان فقال الحسن (وانه خلقكم) ولم تكونوا شيئاً (ثم يتوفاكم) عند انقضاء أجالكم (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) الى أخسه وأحققره عن علي رضي الله عنه هو خمس وسبعون سنة وعن قتادة تسعون سنة وقال السدي هو حالة الخرف دليله قوله (لكيلا يعلم بعد علم شيئاً) أي ليصير الى حالة شبيهة بحال

الطفل في النسيان وعدم التذكر وقيل للثلا يعقل بعد عقله الاول شيأ اى لا يعلى زيادة علم على علمه وقيل ان الرد الى أرذل العمر ليس في المسلمين والمسلم لا يزاد بسبب العمر الا كرامة على الله تعالى ونظير الآية قوله ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات واعلم أن العقل اضبطوا مراتب عمر الانسان في أربع أولها سن النشو وثانيها سن الوقوف (٩١) وهو سن الشباب وثالثها سن الانحطاط

الخفي اليسير وهو سن الكهولة ورابعها سن الانحطاط الظاهر وهو سن الشيخوخة وذكر الأطباء وأصحاب الطبيعى أن بدن الانسان مخلوق من المني ومن دم الطمث وهما جوهران حاران رطبان والحرارة اذا عملت في الجسم الرطب قلت رطوبته فلا يزال ما في هذين الجوهرين من قوة الحرارة يقلل ما في العضو ومن الرطوبة حتى يتصلب ويظهر العظم والغضروف والعصب والوتر والرباط وسائر الاعضاء فاذا تم تكوين البدن وكمل فعند ذلك يتفصل الخنثين من رحم الام وتكون رطوبة البدن بعد زائدة على حرارته فتكون الاعضاء قابلة للتمدد والازدياد والنماء وهو سن النشو وغايته الى ثلاثين أو الى خمس وثلاثين سنة ثم تصير رطوبات البدن أقل وتكون وافية بحفظ الحرارة الغريزية الاصلية الا أنها لا تكون زائدة على هذا القدر وهو سن الوقوف والشباب وغايته خمس سنين وبها يتم الاربعون ثم تقل الرطوبات بحيث لا تكون وافية بحفظ الحرارة الغريزية وحينئذ يظهر النقصان قليلا الى ستين سنة وهي سن الكهولة ثم ينقص جدا الى تمام مائة وعشرين سنة قال المتكلمون هذا التعليل ضعيف لان رطوبات البدن في حال كونه منيا ودما كانت كثيرة ولذلك كانت الحرارة الغريزية مغمورة ثم انهم مع ذلك كانت قوية على تحليل

الحسن الحلال والسكر الحرام حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنا قال ما حرم من عمرتهم ما أحل من عمرتهم ما حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال السكر نجر والرزق الحسن الحلال حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مسعر وسفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال الرزق الحسن الحلال والسكر الحرام حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير بنحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنا قال السكر الحرام والرزق الحسن الحلال حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن معوية عن أبي رزين تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنا قال نزل هذا وهم يشربون الخمر فكان هذا قبل أن ينزل تحريم الخمر حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا شعبة عن المعوية عن ابراهيم والسعبي وأبي رزين قالوا هي منسوخة في هذه الآية تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنا حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا أبو قطن عن سعيد عن المعوية عن ابراهيم والسعبي وأبي رزين بمثله حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن معوية عن ابراهيم في قوله تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنا قال هي منسوخة نسخها تحريم الخمر حدثنا محمد بن بشار قال ثنا هود قال ثنا عوف عن الحسن في قوله تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنا قال ذكر الله نعمته في السكر قبل تحريم الخمر حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور وعوف عن الحسن قال السكر ما حرم الله منه والرزق ما أحل الله منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر عن الربيع عن الحسن قال الرزق الحسن الحلال والسكر الحرام حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة عن الضحالة قال الرزق الحسن الحلال والسكر الحرام حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن أبي كدينة يحيى بن المهلب عن ليث عن مجاهد قال السكر الخمر والرزق الحسن الرطب والأعناب حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد تتخذون منه سكرًا قال هي الخمر قبل أن تحرم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تتخذون منه سكرًا قال الخمر قبل تحريمها ورزقًا حسنا قال طعامًا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن عمرات الخيل والأعناب تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنا أما السكر فخمور هذه الاعاجم وأما الرزق الحسن فما تتبذون وما تتخللون وماتاً كلون وزلت هذه الآية ولم تحرم الخمر يومئذ وانما جاء تحريمها بعد ذلك شسورة المائدة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد بن سليمان قال قرأت على ابن أبي عذرة قال هكذا سمعت قتادة تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنا ثم ذكر نحو حديث بشر حدثنا محمد بن

أكثر الرطوبات حتى نقلتها من حديد الدموية والمنوية الى أن صارت عظما وغضرا وفاعصبا ورطبا فغضما ما تولدت الاعضاء وكمل البدن وقلت الرطوبات وجب أن تقوى الحرارة الغريزية قوة أزيد مما كانت قبل ذلك فوجب أن يكون تحليل الرطوبات بعد تولد البدن وكما أنه أكثر من تحليلها قبل تولد البدن وليس الامر كذلك لانه قبل تولد البدن انتقل جسم الدم والمني الى أن صار عظما وعصبا أما بعد تولد البدن

الطبيعة فهاهله عاجزة قلت لاشك أن نسبة هذه الامور الى مجرد الطبيعة كفر وجهل لانها ليست واجبة الوجود بالاتفاق ولكن انكز
القوى والطباع أيضا بعيد عن الانصاف والحق أنهم اوسائط وآلات لما فوقها من المبادئ والعلل الى أن ينتهي الامر الى مسبب الاسباب
ومبدأ الكل وقد ثبت عند الحكماء أن كل قوة جسمانية فانها متناهية (٩٣) الاثر فلا محالة تعجز القوة الغاذية آخر الامر عن ايراد

بدل ما يتحمل فيحل الاجل بتقدير
العلم القدير في التأويل ولو يؤخذ
الله النفوس الناسبة بما ظلمت على
القلوب والارواح ما ترك على ارض
البشرية صفة من صفات الحيوانية
ولكن يؤخر أهل السعادة الى
أجلهم وهو ابقاء صفات النفس
بصفات القلب والروح في حينه
وأوانه ويؤخر أهل الشقاء الى أن
العكس من ذلك ويجعلون لله
ما يكرهون أي يعاملون الله باعمال
يكرهون أن يعاملهم بها غيرهم
وتسول لهم أنفسهم أن تلك المعاملة
حسنة والله أنزل من السماء العزة
ماء يساق القصر أن فأحمية ارض
قلوب الامم بعدموتهم بان اختلافهم
على انبيائهم ان في ذلك آية تقوم
بسمعون كلام الله من الله وان
ذكر في الانعام النفوس لعبادة
نفسكم مما في بطونه من بين فرث
الخياطر الشيطاني ودم الخياطر
النفساني لبنا خالصا من الالهام
الرباني سائعا للشاربين جائر الأهل
هذا الشرب ومن ثمرات تخمير
الطعامات وأعشاب الجاهل هبات
تتخذون منه سكر اهو ما يجعل منها
شرب النفس فتسكر النفس فتارة
تميل عن الحق والصراط المستقيم
ميلان السكران وتارة تظهر
رعوناتهم بالافعال والاحوال رياء
وسمعة وشهوة والرزق الحسن
ما يكون منه شرب القلب والروح
فيزداد منه الشوق والمحبة والصدق
وأطلب شعر

النبيذ والنخل قلت والرزق الحسن قال كانوا يصنعون من التمر والزبيب حديثنا ابن وكيع قال
ثنا أبو أسامة وأحمد بن بشير عن مجاهد عن الشعبي قال السكر النبيذ والرزق الحسن التمر الذي كان
يؤكل وعلى هذا التأويل الآية غير منسوخة بل حكمها ثابت وهذا التأويل عندي هو أولى الاقوال
بتأويل هذه الآية وذلك أن السكر في كلام العرب على أحد أوجه أربعة أحدها ما سكر من
الشراب والثاني ما طعم من الطعام كما قال الشاعر * جعلت عيب الأكرمين سكرًا * أي طعما
والثالث السكون من قول الشاعر * وجعلت عين الحرور تسكر * وقد بينا ذلك فيما مضى
والرابع المصدر من قولهم سكر فلان يسكر سكرًا وسكرًا وسكرًا إذا كان ذلك وكان ما يسكر
من الشراب حراما بما قد دللنا عليه في كتابنا المسمى لطيف القول في أحكام شرائع الاسلام وكان
غير جائز لنا أن نقول هو منسوخ إذا كان المنسوخ هو ما نفي حكمه الناسخ وما لا يجوز اجتماع
الحكم به وناسخه ولم يكن في حكم الله تعالى ذكره بتحريم الخمر دليل على أن السكر الذي هو غير
الخمر وغير ما يسكر من الشراب حرام إذا كان السكر أحد معانيه عند العرب ومن نزل بلسانه القرآن
هو كل ما طعم ولم يكن مع ذلك اذ لم يكن في نفس التنزيل دليل على أنه منسوخ أو ورد بأنه منسوخ
خبر من الرسول ولا أجعت عليه الامة فوجب القول بما قلنا من أن معنى السكر في هذا الموضع هو
كل ما حل شربه مما يتخذ من نخل الخمر والسكر وفسد أن يكون معناه الخمر أو ما يسكر من الشراب
وخرج من أن يكون معناه السكر نفسه إذا كان السكر ليس مما يتخذ من النخل والسكر ومن أن
يكون معنى السكون وقوله ان في ذلك آية تقوم يعقلون يقول ان فيما وصفنا لكم من نعمتنا التي
آتيناكم أيها الناس من الانعام والنخل والسكر لدلالة واضحة وآية بينة تقوم يعقلون عن الله
بحججه ويفهمون عنه مواظمة فيتعطون بها القول في تأويل قوله تعالى (وأوحى ربك
الى النحل أن اتخذ من الجبال بيوتًا ومن الشجر ومما يعرشون) يقول تعالى ذكره والهم ربك
يا محمد النحل ايجاء اليه أن اتخذ من الجبال بيوتًا ومن الشجر ومما يعرشون يعني مما يبنون من
السقوف فرفعوها بالبناء * ونحن الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا مروان عن اسحق التميمي وهو ابن أبي الصباح عن رجل عن جاهد
وأوحى ربك الى النحل قال ألهمها الهاما حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
معمر قال بلغني في قوله وأوحى ربك الى النحل قال قذف في أنفسها حديثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال نني أبو سفيان عن معمر عن أصحابه قوله وأوحى ربك الى النحل قال قذف في أنفسها أن
اتخذ من الجبال بيوتًا حديثنا محمد بن سعد قال نني أبي قال نني عبي قال نني أبي
عن أبيه عن ابن عباس قوله وأوحى ربك الى النحل الآية قال أمرها أن تأكل من الثمرات وأمرها أن
تتبع سبل ربهما ذلكا وقد بينا معنى الإيجاء واختلاف المختلفين فيه فيما مضى بشواهد ما أغنى
عن اعادته في هذا الموضع وكذلك معنى قوله يعرشون وكان ابن زيد يقول في معنى يعرشون ما
حديثنا به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يعرشون قال الكرم القول
في تأويل قوله تعالى (ثم كلى من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب

شربت الخب كاسا بعد كاس * فبانفد الشراب وما رويت وأوحى ربك الى النحل إشارة الى حال السالك السائر أن اتخذ من
الجبال بيوتًا أراد الاعتزال عن الخلق والتبطل الى الله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحنث في غار حراء أسبوعًا وأسابيعين وشهرا ولا بد أن
تنظف كما أن النحل يحنث عن التلوث وفيه أن نحل الارواح اتخذت من جبال النفوس بيوتًا ومن شجر القلوب ومما يعرشون من الاسرار ثم

كل من الثمرات فاسلكي سبل ربك تطير قوله كما وامن الطيبات واعملوا صالحا فثمرات البدن الاعمال الصالحات وثمرات النفوس الرياضات وثمرات الهوى وثمرات القلوب ترك الدنيا والتوجه الى المولى وثمرات الاسرار شواهد الحق والتطلع على الغيوب والتقرب الى الله وهذه كلها أغذية نحل الارواح فانها بقوة هذه الاغذية (٩٤) تسلك السبل الى أن تصل الى المقعد الصدق عندهم ليكها فيكون غذاؤها مكاشفات

الحق ومشاهداته فثبت عند ربها يطعمها ويسقيها بحيث يخرج من بطونها شراب الحكم والمواظ على مختلف الالوان من المعاني والاسرار والدقائق والحقائق فيه شفاء للقلوب الناسية الفاسية عن ذكر الله والله خلقكم أخرجكم من العدم الى الوجود ثم يتوفاكم عن الوجود المجازي ومنكم من يرد الى أرذل العمر وهو مقام الفناء في الله لكيلا يعلم بعد فناء علمه شيئا يعلم بل يعلم برب الاشياء كلها والله أعلم بالصواب والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فالذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يحسدون والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون ويعبدون من دون الله مالا تملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا ولا يستطيعون فلا تضربوا الله الأمثال الله يعلم وأنتم لا تعلمون ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منارزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه فأصاب وجهه لا يأت بخير هل يستوي هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم والله غيب

مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون يقول تعالى ذكره ثم كل من الثمرات فاسلكي سبل ربك يقول فاسلكي طرق ربك ذللا يقول مذكلك والذل جمع ذلول * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى فاسلكي سبل ربك ذللا قال لا يتوعد عليها مكان سلكته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فاسلكي سبل ربك ذللا قال طرقا ذللا قال لا يتوعد عليها مكان سلكته وعلى هذا التأويل الذي تأوله مجاهد الذلل من نعت السبل والتأويل على قوله فاسلكي سبل ربك ذللا الذلل لا لا يتوعد عليك سبل سلكته ثم أسقطت الالف واللام فنصب على الحال * وقال آخرون في ذلك بما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاسلكي سبل ربك ذللا أي مطيعة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ذللا قال مطيعة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاسلكي سبل ربك ذللا قال الذلول الذي يقاد ويذهب به حيث أراد صاحبه قال فهم يخرجون بالتحل يتمتعون بها ويذهبون وهي تتبعهم وقرأ أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذلناها لهم الآية فعلى هذا القول الذلل من نعت التحل وكلا القولين غير بعيد من الصواب في الصحة وجهان فخران غير أنا اخترنا أن يكون نعتا للسبل لأنها اليها أقرب وقوله يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه يقول تعالى ذكره يخرج من بطون التحل شراب وهو العسل مختلف ألوانه لأنه فيه أبيض وأحمر وأصفر وغير ذلك من الألوان «قال أبو جعفر» أسحر ألوان مختلفة مثل أبيض يضرب الى الحرة وقوله فيه شفاء للناس اختلاف أهل التأويل فيما عادت عليه الهاء التي في قوله فيه فقال بعضهم عادت على القرآن وهو المراد بها ذكر من قال ذلك حدثنا نصر بن عبد الرحمن قال ثنا الحارثي عن ليث عن مجاهد فيه شفاء للناس قال في القرآن شفاء * وقال آخرون بل أريد بها العسل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ففيه شفاء كما قال الله تعالى من الادواء وقد كان ينهى عن تفريق التحل وعن قتلها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر أن أخاه اشسكي بطنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهب فاسق أخاك عسلا ثم جاءه فقال ما زاده الأشدة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهب فاسق أخاك عسلا فقد صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فسا كما أنما شط من عقال حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله قال شفا أن العسل شفاء من كل ساء والقرآن شفاء لما في الصدور حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فيه شفاء للناس العسل وهذا

القول أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون ألم ير الى الطير مسخرات في جوار السماء ما يسكنهن الا الله ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم طعنكم ويوم اقامتكم ومن

أصوافها وأوبارها وأشعارها أنا ومناعا إلى حين والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم سرائيل تقيكم
الحر وسرايل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون فان تولوا فاعلموا ان عليكم لعنة الله المبين يعرفون نعمته الله ثم ينكرونها
وأكثرهم الكافرون ﴿القرآن تجحدون بناء الخطاب أبو بكر وحامد﴾ (٩٥) الآخرون على الغيبة من بطون امهاتكم ونحوها

بكسر الهمزة وفتح الميم على
إمهاتكم بكسر هاء حرة الباقون
بضم الهمزة وفتح الميم ألم تروا على
الخطاب ابن عامر وحجرة وخلف
وسهل ويعقوب طعنكم بسكون
العين عاصم وحجرة وعلى وخلف
وابن عامر الباقون بفتحها الوقوف
في الرزق ج لا اختلاف الجملتين
مع الفاء سواء ط يحجدون ه
من الطيبات ط يكفرون ه لا
للعطف ولا يستطيعون ه ج
لا بداء النهي مع فاء التعقيب
الامثال ط لا تعلمون ه وجهرا
ط هل يستوون ط الحمد لله ط
لان بل للأعراض عن الاول
لا يعلمون ه مولاه لان الجملة
بعده صفة أحدهما بخير ط ثم
لا وقف الى مستقيم لاتحاد الكلام
والارض ط أقرب ط قدیر
ه شألا للعطف والافتدة لا تتعلق
لعلكم تشكرون ه السماء ط
الفصل بين الاستخبار والاخبار الا
الله ط يؤمنون ه اقامتكم لا
لوقوع جعل على أنا الى حين ه
باسكم ط تسلمون ه المبين ه
الكافرون ه التفسير لما بين
خلق الانسان وتقليده في أطوار
مراتب العمر أراد ان يذكره
طرفا من سائر أحواله لعله يتذكر
فقال (والله فضل بعضكم على بعض
في الرزق) ولا ريب أن ذلك أمر
مقسوم من قبل القسام رالام
يكن الغافل رنخي البال والعافل
دي الحال وليس هذا التفات

القول أعني قول قتادة أولى بتأويل الآية لان قوله فيه في سياق الخبر عن العسل فان تكون الهاء
من ذكر العسل اذ كانت في سياق الخبر عنه أولى من غيره وقوله ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون
يقول تعالى ذكره ان في اخراج الله من بطون هذه النحل الشراب المختلف الذي هو شفاء للناس
لدلالة وتجسة واضحة على من سخر النحل وهداها لآكل الثمرات التي تأكل واتخاذها البيوت التي
تنحت من الجبال والشجر والعروش وأخرج من بطونها ما أخرج من الشفاء للناس أنه الواحد الذي
ليس كمثله شيء وأنه لا ينبغي أن يكون له شريك ولا تصح الألوهة الا له ﴿القول في تأويل
قوله تعالى﴾ (والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكي لا يعلم بعد علم شيئا ان الله
عليم قدير) يقول تعالى ذكره والله خلقكم أيها الناس وأوجدكم ولم تكونوا شيئا الا الهة التي
تعبدون من دونه فاعبدوا الذي خلقكم دون غيره ثم يتوفاكم يقول ثم يقبضكم ومنكم من يرد الى
أرذل العمر يقول ومنكم من يهرم فيصير الى أرذل العمر وهو أرذؤه يقال منه رذل الرجل وفسل
يرذل رذالة ورذولة ورذلة أنا وقيل انه يصير كذلك في خمس وسبعين سنة **حدثني** محمد بن اسمعيل
الفزاري قال أخبرنا محمد بن سوار قال ثنا أسد بن جران عن سعد بن طريف عن الأصمغ
ابن نباتة عن علي في قوله ومنكم من يرد الى أرذل العمر قال خمس وسبعون سنة وقوله لكي لا يعلم
بعد علم شيئا يقول انما رده الى أرذل العمر ليعود جاهلا كما كان في حال طفولته وصباه بعد علم شيئا
يقول لئلا يعلم شيئا بعد علم كان يعلمه في شبابه فذهب ذلك بالكبر ونسي فلا يعلم منه شيئا وانما
من عقله فصلا من بعد عقل كان له لا يعقل شيئا ان الله عليم قدير يقول ان الله لا ينسى ولا يتغير علمه
عليم بكل ما كان ويكون قدیر على ما شاء لا يجهل شيئا ولا يعجزه شيء أراد في القول في تأويل قوله
تعالى (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيماهم
فهم فيه سواء أفبنيعمة الله يحجدون) يقول تعالى ذكره والله أيها الناس فضل بعضكم على بعض
في الرزق الذي رزقكم في الدنيا فالذين فضلهم الله على غيرهم بما رزقهم هم برادى رزقهم على
ما ملكت أيماهم يقول بشرى ممالئكم فيما رزقهم من الاموال والازواج فهم فيه سواء يقول
حتى يستووا هم في ذلك وعبيدهم يقول تعالى ذكره فهم لا يرضون بأن يكونوا هم ومماليكهم فيما
رزقهم سواء وقد جعلوا عبيدي شركائي في ملكي وسلطاني وهذا مثل ضرب به الله تعالى ذكره
للمشركين بالله وقيل انما أعني بذلك الذين قالوا ان المسيح ابن الله من النصارى وقوله أفبنيعمة الله
يحجدون يقول تعالى ذكره أفبنيعمة الله التي أنعمها على هؤلاء المشركين من الرزق الذي رزقهم في
الدنيا يحجدون بأشراكهم غير الله من خلقه في سلطانه وملكه وبنيحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي
عن أبيه عن ابن عباس قوله والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على
ما ملكت أيماهم يقول لم يكونوا يشركون عبيدهم في أموالهم ونسائهم فكيف يشركون عبيدي
معي في سلطاني فذلك قوله أفبنيعمة الله يحجدون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
سجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس هذه الآية في شأن عيسى بن مريم يعني بذلك نفسه انما

مختصا بالمال وانما هو حاصل في الحسن والقبح والصحة والسقم وغير ذلك فرب ملك تقاد الخائب بين يديه ولا يمكنه ركوب واحد منهن وربما
أحضرت الاطعمة الشمية والفواكه العطرة عنده ولا يقدر على تناول شيء منها ورعا نرى انسانا كامل القوة صحيح المزاج شديد البطش
ولا يحيد ملء بطنه طعاما ولا يفسرين في الآية قولان أحدهما أن المراد تقرير كون السعادة والنحوسة والغنى والفقر بقسمة الله تعالى وأنه

جعل بعض الناس موالى وبعضهم ممالك وليس المالك رازق للعبد وإنما الرازق للعبد والمولى هو الله فلا تحسبن الموالى المفضلين أنهم يرزقون بمالكم من عندهم شيئا من الرزق وإنما ذلك رزق لهم أجر يسهلهم على أيديهم وثانيهما أن المراد الرزق على من أثبت الله شريكا كالصنم أو كعيسى فضر به مثلاف قال أنتم (٩٦) لا تسوون بينكم وبين عبيدكم فيما أنعمت به عليكم ولا تردون رزقكم عليهم حتى

عيسى عبيد في قول الله والله ما تشركون عبيدكم في الذي لكم فتكونوا أنتم وهم سواء فكيف ترضون لي بما لا ترضون لانفسكم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المشني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله برأى رزقهم على ما ملكك أي ما ملكهم قال مثل آلهة الباطل مع الله تعالى ذكره **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برأى رزقهم على ما ملكك أي ما ملكهم فهم فيه سواء أفبئعنة الله يمجدون وهذا مثل ضربه الله فهل منكم من أحد شاركه مملوكه في زوجته وفي فراشه فتعدلون بالله خلقه وعباده فان لم ترض لنفسك هذا فالله أحق أن ينزهه منه من نفسك ولا تعدل بالله أحد من عباده وخلقهم **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فما الذين فضلوا برأى رزقهم على ما ملكك أي ما ملكهم قال هذا الذي فضل في المال والولد لا يشرك عبيده في ماله وزوجته يقول قد رضى بذلك الله ولم ترض به لنفسك فجعل الله شريكا في ملكه وخلقهم **في القول** في تأويل قوله تعالى (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون) يقول تعالى ذكره والله الذي جعل لكم أيها الناس من أنفسكم أزواجا يعني أنه خلق من آدم زوجته حواء وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا أي والله خلق آدم ثم خلق زوجته منه ثم جعل لكم بنين وحفدة واختلاف أهل التأويل في المعنيين بالحفدة فقال بعضهم الأختان أختان الرجل على بناته ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب وابن وكيع قال ثنا أبو معاوية قال ثنا ابن أبي نجيح عن ابن جابر عن ابن جابر عن عبد الله بن نعيم وحفدة قال الاختان **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو بكر عن عاصم عن ورقاء سألت عبد الله ما تقول في الحفدة هم حشمة الرجل يا أبا عبد الرحمن قال لا ولكنهم الأختان **حدثنا** محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن **وحدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال جميعا ثنا سفيان عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبيش عن عبد الله قال الحفدة الاختان **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان بن أسناده عن عبد الله مثله **حدثنا** ابن بشر وأحمد بن الوليد القرشي وابن وكيع وسوار بن عبد الله العنبري ومحمد بن خلف بن خراش والحسن بن خلف الواسطي قالوا ثنا يحيى بن سعيد القطان عن الأعمش عن أبي الضحى قال الحفدة الاختان **حدثنا** ابن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشيم عن المغيرة عن إبراهيم قال الحفدة الاختان **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير بن نعيم وحفدة قال الحفدة الاختان **حدثنا** ابن جابر قال ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم قال الحفدة الحشمة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عاصم عن زر عن عبد الله قال الاختان **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص عن أشعث عن عكرمة عن ابن عباس قال الاختان **وحدثني** المشني قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي

تساووا في المطم والملبس والنفاء في قوله فهم فيه سواء للتعليل ولك أن تقول بمعنى حتى أي حتى يكون عبيدهم معهم سواء في الرزق فكيف رضيت أن تجعلوا عبيدي لي شركاء عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في العبيد إنما هم أخوانكم فأكسوهم مما تلبسون وأطعموهم مما تطعمون فأرؤى عبيده بعد ذلك الأورداؤه رداؤه وأزاره أزاره من غير تفاوت (أفبئعنة الله) وهي أنه جعلهم موالى مفضلين لأبييها مفضلين (يمجدون) أو جعل عدم التسوية بينهم وبين عبيدهم من جملة مجود النعمة أو جعل اعتقاد أهلية العبادة لغير الله كفرا بنعمة الله والجود في معنى الكفران فلذلك عداه بالباء قال أبو عبيدة وأبو حاتم قراءة الغيبة وهي الكبري أولى لقرب المخبر عنه ولأنه لو كان خطابا كان ظاهره للمسلمين وإنهم لا يخطبون بحمد نعمة البتة الحالة الأخرى من أحوال الإنسان قوله عم طوله (والله جعل لكم من أنفسكم) أي من جنسكم (أزواجا) ليكون الأنس به أتم ولا ريب أن تخلق الذكور والإناث مستندة إلى قدرة الله وتكونيته والطبيعيون قد يذكرون له وجهها قالوا إن المني إذا انصب من الخصية اليمنى إلى الذكركر ثم انصب منه إلى الجانب الأيمن من الرحم كان الولد ذكرا أما في الذكورة بناء على

أن كبر أسخن من أحوالها وكذا الجانب الأيمن وإن انصب من الخصية اليسرى إلى الجانب الأيسر من الرحم كان الولد أنثى أما في الأنوثة وإذا انصب من اليمنى إلى اليسر كان ذكرا في طبيعة الإناث وإن كان بالعكس كان بالعكس قال الإمام غفر الدين الرازي هذه العلة ضعيفة فقد رأينا في النساء من كان مزاجه في غاية السخونة وفي الرجال من كان مزاجه في غاية البرودة ولقائل أن يقول الكلام

في المزاج الصنفي لافي المزاج الشخصي وهذا الامام لم يفرق بينهما فاعترض بأحدهما على الآخر (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) أصل الحفدة الاسراع في الخدمة والفاعل حافد والجمع حفدة فقيل أراد بها في الآية الاختان على البنات وقيل أولاد الأولاد وقيل أولاد الأمراء من الزوج الأول وقيل الخدم والاعوان وقيل البنون أنفسهم لأنهم الجامعون بين (٩٧) الأمرين البنوة والخدمة وقيل الأولى دخول

الكل فيه ثم ذكر انعامه عليهم بالمطعومات الطيبة لأن لذة المتكوح لانها الأبعد الفراغ من لذة المطعوم أو بعد الفراغ من تحصيل أسبابها وأورد من التبعية لأن لذة كل الطيبات لا تكون الا في الجنة ثم ختم الآية بقوله (أفيا الباطل يؤمنون)

فقيل الباطل هو ما اعتقدوه من منفعة الأصنام وكنها وشفاعتها ونعمة الله ما عده في الآيات السابقة وقيل الباطل ما زين لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة وغيرهما ونعمة الله ما أحل لهم وأما قال ههنا (وبنعمة الله هم يكفرون) وفي آخر العنكبوت وبنعمة الله يكفرون لأن تلك الآيات استمرت على الغيبة فلم يحتاج إلى زيادة ضمير الغائب وأما في الآية فقد سبق مخاطبات كثيرة فلم يكن بد من ضمير الغائب المؤكد لتلايل يتبس بالمخاطبات ولما عتدد بعض الآيات الدالة على الاقرار بالتوحيد أنكر صنيع أهل الشرك عليهم قائلاً (ويعبدون من دون الله ما لا يعلمونهم رزقا) قال جارا لله ان كان بمعنى المصدر نصبت به شيئا أي لا يعلمونهم رزقا وان أردت المرزوق كان شيئا بدلا منه بمعنى قليلا أو يكون تأكيذا لا يعلمون أي لا يعلمون شيئا من الملك و (من السموات والارض) صلة للرزق ان كان مصدرا بمعنى لا يرزق من السموات وطرا ولا من الارض نباتا

عن ابن عباس قوله وحفدة قال الاصهار **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عاصم عن زر عن ابن مسعود قال الحفدة الاختان **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عاصم بن أبي النجود عن زبر بن حبيش قال قال لي عبد الله بن مسعود ما الحفدة يازر قال قلت هم أحفاد الرجل من ولده وولد ولده قال لا هم الاصهار وقال آخرون هم أعوان الرجل وخدمه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن خالد بن خدش قال ثنى سلم بن قتيبة عن وهب بن حبيب الاسدي عن أبي حمزة عن ابن عباس سئل عن قوله بنين وحفدة قال من أعانك فقد حفدك أما سمعت قول الشاعر

حفد الولد حولهن وأسلمت * باكفهن أزمة الأجمال

حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن سماعة عن عكرمة في قوله بنين وحفدة قال الحفدة الخدام **حدثني** محمد بن خالد بن خدش قال ثنى سلم بن قتيبة عن حازم بن ابراهيم الجعفي عن سماعة عن عكرمة قال قال الحفدة الخدام **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن حصين عن عكرمة قال هم الذين يعينون الرجل من ولده وخدمه **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة وحفدة قال الحفدة من خدمك من ولدك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن سلام بن سليم وقيس عن سماعة عن عكرمة قال هم الخدم **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سلام أبو الاحوص عن سماعة عن عكرمة مثله **حدثني** محمد بن خالد قال ثنى سلمة عن أبي هلال عن الحسن في قوله بنين وحفدة قال البنين وبني البنين من أعانك من أهل وخدام فقد حفدك **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور عن الحسن قال هم الخدم **حدثني** محمد بن خالد وابن وكيع ويعقوب بن ابراهيم قالوا ثنا اسمعيل بن علية عن ابن أبي نجيع عن مجاهد قال الحفدة الخدم **حدثنا** أحمد ابن اسحق قال ثنا أبو أحمد **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن جميعا عن سفيان عن ابن أبي نجيع عن مجاهد بنين وحفدة قال ابنه وخدامه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قول الله تعالى بنين وحفدة قال أنصار أو أعوان أو خداما **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا زمعة عن ابن طاوس عن أبيه قال الحفدة الخدم **حدثنا** ابن بشار مرة أخرى قال ابنه وخدامه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة مهنة عهنونك ويخدمونك من ولدك كرامة أكرمكم الله بها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن السدي عن أبي مالك الحفدة قال الأعوان **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حصين عن عكرمة قال الذين يعينونه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحكم بن أبان

(١٣ - ابن جرير - رابع عشر) وصفه ان كان اسما لا يرزق أما الضمير في (لا يستطيعون) فعائد الى ما بعد أن قيل لا يعلمون على اللفظ المفرد وجع بالواو والتون بناء على زعمهم أن الأصنام آلهة والفائدة في نفي الاستطاعة عنهم أن من لا يعلم شيئا لا يكون وصفا باستطاعة أن يملك بطريق من الطرق فبين تعالى أ بالاعمال ولا يستطيع تحصيل الملك وجوز في الكشف أن يكون الضمير

للكفار أى لا يستطيع هؤلاء مع أنهم أحياء متصرفون فكيف بالجماد الذى لا حس له (فلا تضر بوالله الامثال) أى لا تشبهوه بخلقه فان ضارب المثل مشبه حاله بحال وقصة بقصة وقال الزجاج لا تجعلوا الله مثلاً لانه واحد لا مثل له وكانوا يقولون ان الله العالم أجل من أن يعبد له الواحد منا فكانوا يتوسلون الى الأصنام والكواكب (٩٨) كما أن أصغار الناس يخدمون أكابر حضرة الملك وأولئك الأكابر يخدمون الملك

فنهو عن غير الخيفية والاخلاص وعلل النهى بقوله (ان الله يعلم) ما عليكم من العقاب (وأنتم لا تعلمون) ما فى عبادتها من العذاب وفيه أن القياس الذى توهموه ليس بصحيح والنص يجب تقديمه على ذلك وقيل ان الله يعلم كيف يضرب الامثال وأنتم لا تعلمون ثم علمهم كيف تضرب فقال (ضرب الله مثلاً) ثم أبدل من المثل قوله (عبداً مملوكاً) لاجرافان جميع الناس عبيد لله فلا يلزم من كونه عبداً كونه مملوكاً وقوله (لا يتدر على شئ) يخرج العبد المأذون والمكاتب فانهما يقدران على التصرف احتج الفقهاء بالآية على أن العبد لا يملك شيئاً وان ملكه السيد لان قوله لا يقدر حكمه مذكور عقيب الوصف المناسب فدل على أن العبدية أينما وجدت فهى علة للذل والتهورية وعدم القدرة فثبت العموم وهو أن كل عبد فهو لا يقدر على التصرف وأيضاً قوله (ومن رزقناه منارزقاً حسناً) يقتضى أن لا يحصل القسم الاول هذا الوصف فلو ملك العبد شيئاً ماصدق عليه أن الله قد آتاه الرزق الحسن فلم يثبت الامتياز والاصكثرون على أن عدم اقتدار العبد بخصوص عمله تعلق بالمال وعن ابن عباس أنه لا عاقل الطلاق أيضاً قال جارا لله الظاهر أن من فى قوله ومن رزقناه موصوفة كأنه قيل وحرار رزقناه ليطابق عبداً ولا يمنع أن تكون موصولة وجمع قوله (ها يستوون) لانه أراد الله حرار والعبيد وللفسرين فى مضرب المثل أقوال فالأكثر على أنه أراد أن

عن عكرمة فى قوله بنين وحفدة قال الحفدة من خدمك من ولدك وولد ولدك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن التيمي عن أبيه عن الحسن قال الحفدة الخدم حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حصين عن عكرمة بنين وحفدة قال ولده الذين يعينونه * وقال آخرون هم ولد الرجل وولد ولده ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وحفدة قال هم الولد وولد الولد حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن مجاهد وسعيد بن جبير عن ابن عباس فى هذه الآية بنين وحفدة قال الحفدة البنون حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر عن شعبة عن أبي بشر عن مجاهد عن ابن عباس مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة عن ابن عباس قال بنوك حين يحفدونك ويرفدونك ويعينونك ويخدمونك قال حميد

حفدة الولاد حولهن وأسلت * بأ كفهى أزمة الأبحال

حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة قال الحفدة الخدم من ولد الرجل هم ولده وهم يخدمونه قال وليس تكون العبيد من الأزواج كيف يكون من زوجي عبدان الحفدة ولد الرجل وخدمه حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله بنين وحفدة يعنى ولد الرجل يحفدونه ويخدمونه وكانت العرب انما تخدمهم أولادهم الذكور * وقال آخرون هم بنوا امرأة الرجل من غيره ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة يقول بنوا امرأة الرجل ليسوامته ويقال الحفدة الرجل يعمل بين يدي الرجل يقول فلان يحفدنا ويزعم رجال أن الحفدة أختان الرجل والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال ان الله تعالى أخبر عباده معرفهم نعمه عليهم فيما جعل لهم من الأزواج والبنين فقال تعالى والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة فاعلمهم أنه جعل لهم من أزواجهم بنين وحفدة فى كلام العرب جمع حافد كما الكذبة جمع كاذب والفسقة جمع فاسق والخافد فى كلامهم هو المتخفف فى الخدمة والعمل والحفدة خفة العمل يقال من البعير يحفد حفداً اذا مر يسرع فى سيره ومنه قولهم اليك نسعى ونحفد أى نسرع الى العمل بطاعتك يقال منه حفد له يحفد حفداً وحفوداً وحفداً اذا ومنه قول الراعى

كلفت مجهولها نوقا عمانية * اذا الحداة على أكسائها حفدوا

واذ كان معنى الحفدة ما ذكرنا من أنهم المسرعون فى خدمة الرجل المتخفقون فيها وكان الله تعالى ذكره أخبرنا أن مما أنعم به علينا أن جعل لنا حفدة تحفدنا وكان أولادنا وأزواجنا الذين يصلحون للخدمة منا ومن غيرنا وأختنا الذين هم أزواج بناتنا من أزواجنا وخدمنا من ممالكنا اذا كانوا يحفدوننا فيستحقون اسم حفدة ولم يكن الله تعالى دل بظاهر تنزيله ولا على لسان رسوله

قوله (ها يستوون) لانه أراد الله حرار والعبيد وللفسرين فى مضرب المثل أقوال فالأكثر على أنه أراد أن لو فرضنا عبداً مملوكاً لا يقدر على شئ وفرضنا حراً كريماً غنياً كثيراً لا نفاق سراً وجهراً فصرح العقل بشهيدانه لا يجوز إلا سوية بينهما مع استوائهما فى الخلقة والصورة فكيف يجوز للعاقل أن يستوى بين الله الذى يادى الرزق والافضال وبين الأصنام التى لا تملك ولا تقدر البتة

وقيل العبد الملول هو الكافر المحروم عن طاعة الله وعبوديته والآخرة هو المؤمن المستغل بالتعظيم لاهل الله والشفقة على خلق الله والغرض أنهم لا يستويان في الرتبة والشرف والقرب من رضوان الله وقيل العبد هو الصنم لقوله ان كل من في السموات والارض الا انا والرحمن عبدا والثاني عابد الصنم والمراد أنهم لا يستويان في القدرة والتصرف (٩٩) لان الاول جماد وهذا انسان فكيف يجوز

الحكم بأن الاول مساو لرب العالمين (الحمد لله) قال ابن عباس أراد الحمد لله على ما فعل بأوليائه وأنعم عليهم بالتوحيد وقيل معناه كل الحمد لله وليس شئ من الحمد للاصنام لانه لانعمة لها على أحد (بل أكثرهم لا يعلمون) أن كل الحمد لله وقيل أراد قل الحمد لله والخطاب اما لرسول صلى الله عليه وسلم واما لمن رزقه الله رزقا حسنا وميزة بالقدرة والاختيار والتصرف من العبد الذليل الضعيف وقيل لما ذكرتم مثلا مطابقا للغرض كاشفا عن المقصود قال الحمد لله أي على قوة هذه الحجة وظهور هذه البينة بل أكثرهم لا يعلمون قوتها وظهورها ثم ضرب مثلا لانياس لنفسه ولما يقضي على عباده من النعم الدينية والدنيوية وللأصنام التي هي أموات لا تنضر ولا تنفع بل يصل منها الى من يعبدها أعظم المضار أما تفسير الالفاظ فالابكم العبي المفلح وقد بكم سكا وبكامة وقيل هو الأقطع اللسان الذي لا يحسن الكلام وروى ثعلب عن ابن الأعرابي أنه الذي لا يسمع ولا يبصر وقوله (وهو كل على مولاه) أصله من الغلط الذي هو نقيض الحدة يقال كل السكين اذا غلظت شفرته وكل اللسان اذا غلظ فلم يقدر على الكلام وكل فلان عن الكلام اذا ثقل عليه ولم ينبعث فيه وفلان كل على مولاه أي ثقيل وعيال على من يلي أمره وقوله (أيما وجهه) حيثما يرسله (الآيات

صلى الله عليه وسلم ولا بحجة عقل على أنه غنى بذلك نوعا من الحفدة دون نوع منهم وكان قد أنعم بكل ذلك علينا لم يكن لنا أن نوجه ذلك الى خاص من الحفدة دون عام الاما اجتمعت الامة عليه أنه غير داخل فيهم واذا كان ذلك كذلك فلكل الاقوال التي ذكرنا غنى ذكرنا وجه في الصحة ومخرج في التأويل وان كان أولى بالصواب من القول ما اخترنا لما بينا من الدليل وقوله ورزقكم من الطيبات يقول ورزقكم من حلال المعاش والارزاق والاقوات أفبالباطل يؤمنون يقول تعالى ذكره يحرم عليهم أولياء الشيطان من البحائر والسوائب والوصائل فيصدق هؤلاء المشركون بالله وبنعمة الله هم يكفرون يقول وبما أحل الله لهم من ذلك وأنعم عليهم باحلاله يكفرون يقول ينكرون تحليله ويحسدون أن يكون الله أحله في القول في تأويل قوله تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون فلا تنضر بوالله الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون) يقول تعالى ذكره ويعبد هؤلاء المشركون بالله من دونه أو نانا لا تملك لهم رزقاً من السموات لانها لا تقدر على ازال قطر منها لا حياء موتان الارضين والارض يقول ولا تملك لهم ايضار رزقاً من الارض لانها لا تقدر على اخراج شئ من نباتها وثمارها لهم ولا شيئا مما عتد تعالى في هذه الآية أنه أنعم بها عليهم ولا يستطيعون يقول ولا تملك أو نانا من السموات والارض بل هي وجميع ما في السموات والارض لله ملك ولا يستطيعون يقول ولا تقدر على شئ وقوله فلا تنضر بوالله الامثال يقول فلا تملك بوالله الامثال ولا تشبهه والاشياء فانه لا مثله ولا شبهة وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الامثال الاشياء **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فلا تنضر بوالله الامثال يعني اتخذهم الاصنام يقول لا تجعلوا مع الهاء غيري فانه لا اله غيري **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون قال هذه الاوثان التي تعبد من دون الله لا تملك لمن يعبدها رزقا ولا ضرا ولا نفعاً ولا حياة ولا نشورا وقوله فلا تنضر بوالله الامثال فانه أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون يقول والله أيها الناس بعلم خطأ ما تمشون وتنسبون من الأمثال وصوابه وغير ذلك من سائر الاشياء وأنتم لا تعلمون صواب ذلك من خطئه واختلف أهل العربية في الناصب قوله شيئا فقال بعض البصريين هو منصوب على البدل من الرزق وهو في معنى لا يملكون رزقا قليلا ولا كثيرا وقال بعض الكوفيين نصب شيئا بوقوع الرزق عليه كما قال تعالى ذكره ألم نجعل الارض كفاتا أحياء وأمواتا أي تكفت الاحياء والاموات ومثله قوله تعالى ذكره أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذامقربة أو مسكينا ذامقربة قال زلوا كان الرزق مع الشئ لحاز خفضه لا تملك لكم رزق شئ من السموات ومثله خراء مثل ما قتل من النعم في القول في تأويل قوله تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى ذكره وشبه الله لكم شبها أيها الناس للكافرين من عباده والمؤمنين منهم فأما مثل الكافر فانه

بخير لم ينجح في مطلبه والتوجيه أن ترسل صاحبك في وجه معين من الطريق (هل يستوي هو) أي من صوف بهذه الصفات المذكورة (ومن يأمر الناس بالعدل وهو في نفسه على صراط مستقيم) على سيرة سالحة ودين قوي غير منحرف الى طرفي الافراط والتفريط ولا شك أن الأمر بالعدل يجب أن يكون عالما حتى يتمكن التمييز بين العبد والجور قادر راحتي يتأتى منه الاتيان بالخير والامره وكلا الوصفين يناقض

كم به انكم لا يقدر قال مجاهد هذا مثل لاله الخلق وما يدعي من دونه اما لا بكم قتل الصنم لانه لا ينطق البتة ولا يقدر على شيء وهو كل على عابديه لانه لا ينفق عليهم وهم ينفقون عليه والى أي مهم يوجه الصنم لا يأتي بخير واما الذي يأمر بالعدل فهو الله سبحانه وروى الواحدى باسناده عن عكرمة عن ابن عباس قال نزلت الآية (١٠٠) المتقدمة في هشام بن عمرو وهو الذي ينفق ماله سرا وجهرا ومولاه أبو الحوار الذي

لا يعمل بطاعة الله ولا يأتي خيرا ولا ينفق في شيء من سبيل الله ماله لعلبة خذلان الله عليه كالعبد المملوك الذي لا يقدر على شيء فينفقه واما المؤمن بالله فانه يعمل بطاعة الله وينفق في سبيله ماله كالحار الذي آتاه الله مالا فهو ينفق منه سرا وجهرا يقول بعلم من الناس وغير علم هل يستوون يقول هل يستوى العبد الذي لا يملك شيئا ولا يقدر عليه وهذا الحر الذي قدر رقه الله رزقا حسنا فهو ينفق كما وصف فكذلك لا يستوى الكافر العامل بمعاصي الله المخالف أمره والمؤمن العامل بطاعته وبمنحوما قلنا في ذلك كان بعض أهل العلم يقول ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سمع عمن قنادة قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء هذا مثل ضربه الله للكافر رقه مالا فلم يقدم فيه خيرا ولم يعمل فيه بطاعة الله قال الله تعالى ذكره ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهذا المؤمن أعطاه الله مالا فعمل فيه بطاعة الله وأخذ بالشكر ومعرفة حق الله فآتاه الله على ما رزقه الرزق المقيم الدائم لا هله في الجنة قال الله تعالى ذكره هل يستويان مثلا والله ما يستويان الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون حديثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عبدا مملوكا لا يقدر على شيء قال هو الكافر لا يعمل بطاعة الله ولا ينفق خيرا ومن رزقناه منار رزقا حسنا قال المؤمن يطيع الله في نفسه وماله حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله عن أبيه عن ابن عباس قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء يعني الكافر أنه لا يستطيع أن ينفق نفقة في سبيل الله ومن رزقناه منار رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا يعني المؤمن وهذا المثل في النفقة وقوله الحمد الكامل لله خا صا دون ماله دون أيها القوم من دونه من الاوثان فآياه فاحسبوا دونهما وقوله بل أكثرهم لا يعلمون يقول ما الامر كما تفعلون ولا تقول كما تقولون مالا لا وثان عندهم من يدولا معروفا فتحمد عليه انما الحمد لله ولكن أكثر هؤلاء الكفرة الذين يعبدونها لا يعلمون أن ذلك كذلك فهم يحجلهم عما يأتون وينزلون بمحفلهم الله شركاء في العبادة والحمد وكان مجاهدي يقول ضرب الله هذا المثل والمثل الآخر بعده لنفسه وللا الهة التي تعبد من دونه القول في تأويل قوله تعالى (واضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم) وهذا مثل ضربه الله تعالى لنفسه والآلهة التي تعبد من دونه فقال تعالى ذكره وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء يعني بذلك الصنم أنه لا يسمع شيئا ولا ينطق لانه اما خشب منحوت واما نحاس مصنوع لا يقدر على نفع لمن خدمه ولا دفع ضرعه وهو كل على مولاه يقول وهو عيال على ابن عمه وحلفائه وأهل ولايته فكذلك الصنم كل على من يعبده يحتاج أن يحمله ويضعه ويخدمه كالأبكم من الناس الذي لا يقدر على شيء فهو كل على أوليائه من بني أعمامه وغيرهم أينما يوجهه لا يأت بخير يقول حيثما يوجهه لا يأت بخير لانه لا يفهم ما يقال له ولا يقدر أن يعبر عن نفسه ما يريد فهو لا يفهم ولا يفهم عنه فكذلك الصنم لا يعقل ما يقال له فيأمر لأمر من أمره ولا ينطق فيأمر وينهى يقول الله تعالى هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل يعني هل يستوى هذا الأبكم الكل على مولاه الذي لا يأتي بخير حيث توجه ومن هو ناطق متكلم يأمر بالحق ويدعو إليه وهو الله الواحد القهار

كان ينهيه عنه وهذه الآية نزلت في سعيدين أبي العيص وفي عثمان ابن عفان مولاه والأصح أن المقصود من الآية الأولى كل عبد موصوف بالصفات الذميمة وكل حر موصوف بالخصال الحميدة ومن الآية الثانية كل رجل جاهل عاجز وكل من هو بضد ذلك من كونه شامل العلم كامل القدرة وليس الا الله سبحانه فلذلك مدح نفسه بقوله (ولله غيب السموات والارض) أي يختص به علم ما غاب عن العباد فيهما أو أراد بغيرهم ما يوم القيامة لان علمه غائب عن غير الله ويؤيد هذا التفسير قوله (وما أمر الساعة الا كلمح البصر) الملح النظر بسرعة ولا بد فيه من زمان تتقلب فيه الحادثة نحو المرئي وكل زمان قابل للتجربة فلذلك قال (أو هو أقرب) وليس هذا من قبيل المبالغة وانما هو كلام في غاية الصدق لان مدة ما بين الخطاب وقيام الساعة متناهية ومنها الى الا بغير متناه ولا نسبة للمتناهى الى غير المتناهى وقيل معنى أمر الساعة أن امانة الأحياء وأحياء الاموات كلهم يكون في أقرب وقت وأقبله ثم أكد بقوله (ان الله على كل شيء قدير) ثم زاد في التأكيدي كرحالة أخرى لان انسان دالة على غاية قدرته ونهاية رأفته فقال (وان الله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا) قال جار الله هو في موضع الحال أي غير عالين شيئا من حق المنعم الذي خلقكم في البطون وسراكم سوركم ثم أخرجكم من الضيق الى السعة وقوله (وجعل لكم) معناه وماركب فيكم الذي

هذه الاشياء الا آلات لازالة الجهل الذي ولدتم عليه واجتلاب العلم والعمل به من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه والترقي الى ما يسعدكم (والافتدة) في فؤاد كالأغربة في غراب وهو من جوع القلة التي تستعمل في مقام الكثرة أيضا لعدم ورود غيرها واعلم أن جهوز الحكاه

زعموا أن الإنسان في مبدإ فطرته خال عن المعارف والعلوم إلا أنه تعالى خلق السمع والبصر والفؤاد وسائر القوى المدركة حتى أدت في خياله بسبب كثرة ورود المحسوسات عليه حقائق تلك الماهيات وحضرت صورها في ذهنه ثم ان مجرد حضور تلك الحقائق إن كان كافياً في خرم الذهن بثبوت بعضها البعض أو انتفاء بعضها عن بعض فتلك الأحكام علوم (١٠١) بديهية وإن لم تكن كذلك بل كانت

متوقفة على علوم سابقة عليها ولا محالة تنتهي إلى البديهيات قطعاً للدور أو التسلسل فهي علوم كسبية وظهور أن السبب الأول لحدوث هذه المعارف في النفوس الإنسانية هو أن الله تعالى أعطى الحواس والقوى الإدراكية للصور الجزئية وعندئذ أن النفس قبل البدن موجودة عالمة بعلوم حجة وهي التي ينبغي أن تسمى بالبديهيات وإنما لا يظهر آثارها عليها عند انفصال الجنين من الأم لضعف البدن واشتغالها بتدبيره حتى إذا قوى وترقى ظهرت آثارها شيئاً فشيئاً وقدرها على هذه المعاني في كتبنا الحكيمية فالمراد بقوله (لا تعلمون شيئاً) أنه لا يظهر أثر العلم عليكم ثم أنه بتوسط الحواس الظاهرة والباطنة يكتسب العلوم المتوقفة على التعلق ومعنى (علكم تشكرون) إرادته أن تصرفوا كل آله فيما خلقت لأجله وليس الواو للترتيب حتى يلزم من عطف جعل على أخرج أن يكون جعل

السمع والبصر متأخر عن الإخراج من البطن وقد مر في أول البقرة في تفسير قوله ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم أنه لم يوحّد السمع وجع غيره ثم ذكر دليلاً آخر على كمال قدرته فقال (ألم يروا إلى الطير مسخرات) مدلات للطيران بما خلق لها من الاجنحة وسائر أسباب المواتية لذلك كرقعة قوام الهواء والهامهن بسط الجناح وقبضه

الذي يدعو عباده إلى توحيد وطاعته يقول لا يستوى هو تعالى ذكره والصنم الذي صفتة ما وصف وقوله وهو على صراط مستقيم يقول وهو مع أمره بالعدل على طريق الحق في دعائه إلى العدل وأمره به مستقيم لا يعوج عن الحق ولا يزول عنه * وقد اختلف أهل التأويل في المضروب لهذا المثل فقال بعضهم في ذلك بنحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لا يقدر على شيء قال هو الولثن هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل قال الله يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم وكذلك كان مجاهد يقول إلا أنه كان يقول المثل الأول أيضاً ضربه الله لنفسه والولثن حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره عبد الله لا يقدر على شيء ومن رزقناه مناراً رزقاً حسناً ورزقنا أحدهما أبكم ومن يأمر بالعدل قال كل هذا مثل الله الحق وما يدعي من دونه من الباطل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جوير عن الضحاك وضرب الله مثلاً لرجلين أحدهما أبكم قال إنما هذا مثل ضربه الله * وقال آخرون بل كلا المثلين للمؤمن والكافر وذلك قول يروي عن ابن عباس وقد ذكرنا الرواية عنه في المثل الأول في موضعه وأما في المثل الآخر فحدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وضرب الله مثلاً لرجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاة إلى آخر الآية يعني بالأبكم الذي هو كل على مولاة الكافر وبقوله ومن يأمر بالعدل المؤمن وهذا المثل في الأعمال حدثنا الحسن بن الصباح البزاز قال ثنا يحيى ابن اسحق السيلعي قال ثنا حماد عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن إبراهيم عن عكرمة عن يعلى بن أمية عن ابن عباس في قوله ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً قال نزلت في رجل من قريش وعبدته وفي قوله مثلاً لرجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء إلى قوله وهو على صراط مستقيم قال هو عثمان بن عفان قال والابكم الذي إنما وجهه لا يأت بخير ذلك مولى عثمان بن عفان كان عثمان ينفق عليه ويكفله ويكفيه المؤنة وكان آخر يكفره الإسلام ويأباه وينهاه عن الصدقة والمعروف ففرنت فيهما وإنما اخترنا القول الذي اخترناه في المثل الأول لأنه تعالى ذكره مثل مثل الكافر بالعبد الذي وصف صفته ومثل مثل المؤمن بالذي رزقه رزقاً حسناً فهو ينفق مما رزقه سرا وجهراً فلم يجز أن يكون ذلك لله مثلاً إذ كان الله أنما مثل الكافر الذي لا يقدر على شيء بأنه لم يرزقه رزقاً ينفق منه سرا ومثل المؤمن الذي وفقه الله لطاعته فهداه لرشده فهو يعمل بما يرضاه الله كالحر الذي بسط له في الرزق فهو ينفق منه سرا وجهراً والله تعالى ذكره هو الرازق غير المرزوق فغير جائز أن يثقل أفضاله وجوده بانفاق المرزوق الرزق الحسن وأما المثل الثاني فإنه تمثيل منه تعالى ذكره من مثله الأبكم الذي لا يقدر على شيء والكفار لا شك أن منهم من له الأموال الكثيرة ومن يضر أحياناً الضرر العظيم بفساده فغير كائن ما لا يقدر على شيء كما قال تعالى ذكره مثلاً لمن يقدر على أشياء كثيرة فإذا كان ذلك كذلك كان أولى المعاني به تمثيل ما لا يقدر على شيء كما قال تعالى ذكره

فيه عمل السامع في الماء وفي (جوا السماء) أي في الهواء المتباعد من الأرض في سمع العلو وهو مضاعف عييه ولا موه (ما يسكن) (الآلات) التي لا جعلها يتسهل عليها الطيران ومن جعله أحوال الإنسان قوله (والله جعل لكم من بيوتكم سكناً) هو ما يسكن أي بيت أو ألف (وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا) هي القباب والأبنية من الادم والانطاع (تستخفونها) أي تعدونها خفيفة الحمل في

الرب والنقض والنقل (يوم طعنكم) أي في وقت ارتحالكم والطعن بفتح العين وسكونها سير أهل البادية للنجعة ثم استعمل في كل شخص لسفر (ويوم اقامتكم) لا ينقل عليكم حفظها ونقلها من مكان الى مكان ويمكن أن يكون اليوم على حقيقته أي يوم ترجعون خف عليكم حملها ونقلها ويوم تنزلون وتقيمون في مكان لم ينقل (١٠٣) عليكم ضربها (ومن أوصافها) وهي للضأن (وأوبارها) وهي للابل (وأشعارها) وهي

للعز (أنا) وهو مشاع البيت قال الفراء لا واحد له وقال أبو زيد الاثنا المال أجمع الابل والغنم والعبيد والمتاع الواحدة أثانة قال ابن عباس أراد طنافس وبسطا وثيابا وكسوة وقال الخليل أصله من أث النبات والشعر يثث اذا كثرت قيل انه تعالى عطف قوله ومتاعا على أنا فوجب أن يتغيرا في الفرق وأجيب بأن الاثنا ما يكتسى به المرأة ويستعمله من الغطاء والوطاء والمتاع ما يفرش في المنازل ويتزين به قلت لا يبعد أن يراد بالاثنا والمتاع ما هو الجامع بين الوصفين كونه أثنا وكونه مما يتمتع به (الحين) أي الى أن تقضوا أوطاركم منه أو الى أن تبلى وتفنى أو الى الموت أو الى القيامة ثم ان المسافر قد لا يكون له خيام وأنبية يستظل بها لفقرا أو لعارض آخر فيحتاج الى أن يستظل بشجر أو جدار أو غمام ونحوها فلذلك قال (والله جعل لكم مما خلق ظلالا) وقد يحتاج المسافر الى حصن يأوي اليه في نزوله والى ما يدفع به عن نفسه آفات الحر والبرد وسائر المكاره وكذا المقيم فلذلك من بقوله (وجعل لكم من الجبال أكتافا) هي جمع كن وهو ما يستكن به ويتوفى بسببه الامطار كالبيوت المصنوعة في الجبال وكالغيران والكهوف وجعل لكم سراويل تقيكم الحر) هي القمصان والشباب من الصوف القطن والكتان وغيرها وانما لم

يذكرها لان الوقاية من احراقهم عند غلبة الحرارة في بلادهم على أن ذكر أحد الضدين يغني في الغلب قال بئله ما لا يقدر على شيء وذلك الوثن الذي لا يقدر على شيء بالابكم السكل على مولاه الذي لا يقدر على شيء كما قال ووصف القول في تأويل قوله تعالى (ولله غيب السموات والارض وما أمر الساعة الا كلمح البصر أو هو أقرب ان الله على كل شيء قدير) يقول تعالى ذكره والله أيها الناس مالك ما غاب عن أبصاركم في السموات والارض دون الهتكم التي تدعون من دونه يدون كل ما سواه لا يعلم ذلك أحد سواه وما أمر الساعة الا كلمح البصر يقول وما أمر قيام القيامة والساعة التي تنشر فيها الخلق للوقوف في موقف القيامة الا كنظرة من البصر لان ذلك انما هو أن يقال له كن فيكون كما حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا كلمح البصر أو هو أقرب والساعة كلمح البصر أو أقرب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وما أمر الساعة الا كلمح البصر قال هو أن يقول كن فهو كلمح البصر فأمر الساعة كلمح البصر أو أقرب يعني يقول أو هو أقرب من لمح البصر وقوله ان الله على كل شيء قدير يقول ان الله على اقامة الساعة في أقرب من لمح البصر قادر وعلى ما يشاء من الاشياء كلها لا يعتنع عليه شيء أراد الله القول في تأويل قوله تعالى (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون) يقول تعالى ذكره والله تعالى أعلمكم ما لم تكونوا تعلمون من بعدما أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا ولا تعلمون فرزقكم عقولا تفقهون بها وتميزون بها الخير من الشر وبصركم بها ما لم تكونوا تبصرون وجعل لكم السمع الذي تسمعون به الاصوات فيفقه بعضكم عن بعض ما تتحاورون به بينكم والابصار التي تبصرون بها الاشخاص فتتعارفون بها وتميزون بها بعضا من بعض والافئدة يقول والقلوب التي تعرفون بها الاشياء فتحفظونها وتفقهون بها لعلكم تشكرون يقول فعلنا ذلك بكم فاشكروا الله على ما أنعم به عليكم من ذلك دون الآلهة والانداد فجعل لكم له شركاء في الشكر ولم يكن له فيما أنعم به عليكم من نعمه شريك وقوله والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا كلام متناه ثم ابتدئ الخبر فقبل وجعل لكم السمع والابصار والافئدة وانما قلنا ذلك كذلك لان الله تعالى ذكره جعل لعباده السمع والابصار والافئدة قبل أن يخرجهم من بطون أمهاتهم وانما أعطاهم العلم والعقل بعدما أخرجهم من بطون أمهاتهم القول في تأويل قوله تعالى (المرور الى الطير مسخرات في جوار السماء ما يسكنهن الا الله ان في ذلك لآيات لمن يؤمنون) يقول تعالى ذكره لهؤلاء المشركين ألم تروا أيها المشركون بالله الى الطير مسخرات في جوار السماء يعني في هواء السماء بينها وبين الارض كما قال ابراهيم بن عمران الانصاري ويل أمها من هواء الجوطالبة ولا كهذا الذي في الارض مطلوب

يعني في هواء السماء ما يسكنهن الا الله يقول ما طير انما في الجوار بالله وبتسخيرها يا غياثك ولوسلبها ما أعطاهم من الطير ان لم تقدر على النهوض ارتفاعا وقوله ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون يقول ان في تسخير الله الطير وتمكينه لها الطير ان في جوار السماء لعلامات ودلالات على أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأنه لا حظ للاصنام والأوثان في الألوهة لقوم يؤمنون يعني لقوم يقرون بوجود ما تعينه أبصارهم وتحسه حواسهم وينحوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من

ذكر البرد لان الوقاية من احراقهم عند غلبة الحرارة في بلادهم على أن ذكر أحد الضدين يغني في الغلب قال بئله ما لا يقدر على شيء وذلك الوثن الذي لا يقدر على شيء بالابكم السكل على مولاه الذي لا يقدر على شيء كما قال ووصف القول في تأويل قوله تعالى (ولله غيب السموات والارض وما أمر الساعة الا كلمح البصر أو هو أقرب ان الله على كل شيء قدير) يقول تعالى ذكره والله أيها الناس مالك ما غاب عن أبصاركم في السموات والارض دون الهتكم التي تدعون من دونه يدون كل ما سواه لا يعلم ذلك أحد سواه وما أمر الساعة الا كلمح البصر يقول وما أمر قيام القيامة والساعة التي تنشر فيها الخلق للوقوف في موقف القيامة الا كنظرة من البصر لان ذلك انما هو أن يقال له كن فيكون كما حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا كلمح البصر أو هو أقرب والساعة كلمح البصر أو أقرب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وما أمر الساعة الا كلمح البصر قال هو أن يقول كن فهو كلمح البصر فأمر الساعة كلمح البصر أو أقرب يعني يقول أو هو أقرب من لمح البصر وقوله ان الله على كل شيء قدير يقول ان الله على اقامة الساعة في أقرب من لمح البصر قادر وعلى ما يشاء من الاشياء كلها لا يعتنع عليه شيء أراد الله القول في تأويل قوله تعالى (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون) يقول تعالى ذكره والله تعالى أعلمكم ما لم تكونوا تعلمون من بعدما أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا ولا تعلمون فرزقكم عقولا تفقهون بها وتميزون بها الخير من الشر وبصركم بها ما لم تكونوا تبصرون وجعل لكم السمع الذي تسمعون به الاصوات فيفقه بعضكم عن بعض ما تتحاورون به بينكم والابصار التي تبصرون بها الاشخاص فتتعارفون بها وتميزون بها بعضا من بعض والافئدة يقول والقلوب التي تعرفون بها الاشياء فتحفظونها وتفقهون بها لعلكم تشكرون يقول فعلنا ذلك بكم فاشكروا الله على ما أنعم به عليكم من ذلك دون الآلهة والانداد فجعل لكم له شركاء في الشكر ولم يكن له فيما أنعم به عليكم من نعمه شريك وقوله والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا كلام متناه ثم ابتدئ الخبر فقبل وجعل لكم السمع والابصار والافئدة وانما قلنا ذلك كذلك لان الله تعالى ذكره جعل لعباده السمع والابصار والافئدة قبل أن يخرجهم من بطون أمهاتهم وانما أعطاهم العلم والعقل بعدما أخرجهم من بطون أمهاتهم القول في تأويل قوله تعالى (المرور الى الطير مسخرات في جوار السماء ما يسكنهن الا الله ان في ذلك لآيات لمن يؤمنون) يقول تعالى ذكره لهؤلاء المشركين ألم تروا أيها المشركون بالله الى الطير مسخرات في جوار السماء يعني في هواء السماء بينها وبين الارض كما قال ابراهيم بن عمران الانصاري ويل أمها من هواء الجوطالبة ولا كهذا الذي في الارض مطلوب

فانه يتم نعم الدين والدنيا (لعلكم تسلمون) قال ابن عباس لعلمكم يا اهل مكة تخلصون الله الربوبية وتعلمون أنه لا يقدر على هذه الانعامات سواء وعنه أنه قرأ بفتح التاء واللام من السلامة أي تسلم قلوبكم من الشرك أو تشكرون فتسلمون من العذاب وقيل تسلمون من الجرح بسر الدروع (فان تولوا) فقد تمهد عذرنا (فانما عليك البلاغ المبين) وليس اليك الهداية (١٠٣) ثم ذمهم بأنهم (يعرفون نعمة الله) التي عددناها

حيث يعترفون بها وبأنها من عند الله (ثم ينكرونها) بعبادة غير من أنعم بها وبقولهم هي من الله ولكنها بشفاعتنا آلهتنا ومعنى ثم تبعيد رتبة الانكار عن العرفان وقيل انكارها قولهم ورثناها من آباؤنا أو وصل الينا بتربية فلان أو أنهم لا يستعملونها في طلب رضوان الله وقيل نعمة الله بنعمة محمد صلى الله عليه وسلم كانوا يعرفونه ثم ينكرون نبوته عنادا وانما قال (وأكرههم الكافرون) لانه استعمل الاكراه في مقام الكل أو أراد البالغين العقلاء منهم دون الاطفال والمجانين أو أراد كفر الجود ولم يكن كفر كلهم كذلك بل كان فيهم من كفر للجهل بصدق الرسول أولئك لم تقم الحجة عليه بعد هذا ما قاله المفسرون قلت ويحتمل أن يراد بالكافرين المصيرين الثابتين على كفرهم وقد علم الله أن في مطلق الكفرة من يؤمن فلهذا استثناءهم والله تعالى أعلم بالتأويل فضل الارواح على القلوب في رزق المكاشفات والمشاهدات بعد الفناء والرد الى البقاء وفضل القلوب على النفوس في رزق الزهد والورع والتقوى والصدق واليقين والايان والتوكل والتسليم والرضا وفضل النفوس على الابدان في رزق التزكية والتخلية والتخلية وفضل ابدان المؤمنين على ابدان الكافرين بحمل أعباء الشريعة فالارواح يرادى رزقهم على القلوب ولا

قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله مسخرات في حق السماء أي في كبد السماء في القول في تأويل قوله تعالى (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثنا ومتاعا الى حين) يقول تعالى ذكره والله جعل لكم أيها الناس من بيوتكم التي هي من الحجر والمدر سكنا تسكنون أيام مقامكم في دوركم وبلادكم وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا وهي البيوت من الانطاع والفساطيط من الشعر والصوف والوبر تستخفونها يقول تستخفون حملها ونقلها يوم ظعنكم من بلادكم وأمصاركم لأسفاركم ويوم اقامتكم في بلادكم وأمصاركم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثنا وبنحو الذي قلنا في معنى السكن قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى من بيوتكم سكنا قال تسكنون فيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وأما الأشعار فمع شعر ثقل عينه وتخفف وواحد الشعر شعرة وأما الأثنا فانه متاع البيت لم يسمع له بواحد وهو في أنه لا واحد له مثل المتاع وقد حكى عن بعض النحويين أنه كان يقول واحد الأثنا ثلاثة ولم أر أهل العلم بكلام العرب يعرفون ذلك ومن الدليل على أن الأثنا هو المتاع قول الشاعر

أهاجتك الظعائن يوم بانوا * بنى الرى الجميل من الأثنا

ويروى بنى الرى وأنا ترى أصل الأثنا اجتماع بعض المتاع الى بعض حتى يكثر كالشعر الاثني وهو الكثير الملتف يقال منه أث شعر فلان يث أثنا إذا كثرت والتف واجتمع وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أثنا قال يعني بالأثنا المال حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى أثنا قال متاعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أثنا قال هو المال حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن حرب الرازي قال أخبرنا سلمة عن محمد بن اسحق عن حميد بن عبد الرحمن في قوله أثنا قال الثياب وقوله ومتاعا الى حين فانه يعني أنه جعل ذلك لهم بلائاً يتبلغون ويكتفون به الى حين آجالهم للموت كما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ومتاعا الى حين فانه يعني زينة يقول ينتفعون به الى حين حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومتاعا الى حين قال الى الموت حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة

القلوب على النفوس ولا النفوس على الابدان أفبنيمة الله التي أنعم بها على أوليائه تجحدون يا منكري هذا الحديث والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا يعني ازدواج الارواح والاشباح وجعل لكم من أزواجكم بنين وهم القلوب وحفدة وهن النفوس أقبال باطل وهو الخرافة والوسوس يؤمنون وبنعمة الله التي أنعم بها على أرباب القلوب ياترون ويعبدون من دون الله كالدنسا والهوى ما لا يملك لهم زرقا من

سموات القلوب وأرض النفوس شيئا من الكالات التي أودع الله فيهن ولا يستخرج منها إلا بعبادة الله ولا يستطيعون استخراجها بعبادة غير الله فلا تضربوا الله الامثال بأن تريدوا أن تصلوا إلى المقاصد بغير طريق الله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا للهوى وللدنيا ومن رزقناه ولاية كاملة يتصرف بها في بواطن المستعدين وطواهرهم (١٠٤) بل أكثرهم لا يعلمون أولياء الله لأنهم تحت قباب الله لا يعرفهم غيره

ومتاعا إلى حين إلى أجل وبلغه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم سرابيل تقيكم الحر وسرابيل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن نعمه الله عليكم أيها الناس أن جعل لكم مما خلق من الانجبار وغيرها ظلالا تستظلون بها من شدة الحر وهي جمع ظل وبفتحوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا الخديم بن بشير قال ثنا عمرو عن قتادة في قوله مما خلق ظلالا قال الشجر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله جعل لكم مما خلق ظلالا أي والله من الشجر ومن غيرها وقوله وجعل لكم من الجبال أكنانا يقول وجعل لكم من الجبال مواضع تسكنون فيها وهي جمع كن كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعل لكم من الجبال أكنانا يقول غيرنا من الجبال يسكن فيها وقوله وجعل لكم سرابيل تقيكم الحر يعني ثياب القطن والكتان والصوف وقصصها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعل لكم سرابيل تقيكم الحر من القطن والكتان والصوف حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة سرابيل تقيكم الحر قال القطن والكتان وقوله وسرابيل تقيكم بأسكم يقول ودرع تقيكم بأسكم والبأس هو الحرب والمعنى تقيكم في بأسكم السلاح أن يصل إليكم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وسرابيل تقيكم بأسكم من هذا الحديد حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وسرابيل تقيكم بأسكم قال هي سرابيل من حديد وقوله كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون يقول تعالى ذكره كما أعطاكم ربكم هذه الأشياء التي وصفها في هذه الآيات نعمة منه بذلك عليكم فكذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون يقول لتخضعوا لله بالطاعة وتذل منكم بتوحيد هذه النفوس وتخلصوا له العبادة وقد روى عن ابن عباس أنه كان يقرأ لعلكم تسلمون بفتح التاء حدثني المني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا ابن المبارك عن حفظة عن شهر بن حوشب قال كان ابن عباس يقول لعلكم تسلمون قال يعني من الجراح حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا عباد بن العوام عن حفظة السدي عن شهر بن حوشب عن ابن عباس أنه قرأها لعلكم تسلمون من الجراحات قال أحمد بن يوسف قال أبو عبيد يعني بفتح التاء واللام فتأويل الكلام على قراءة ابن عباس هذه كذلك يتم نعمته عليكم بما جعل لكم من السرابيل التي تقيكم بأسكم لتسلموا من السلاح في حروبكم والقراءة التي لا أستجيز القراءة بخلافها بضم التاء من قوله لعلكم تسلمون وكسر اللام من أسلمت تسلما بهذا لا جاع الحجة من قراءة المصارع عليها فإن قال لنا قائل وكيف قيل وجعل لكم سرابيل تقيكم الحر فخص بالذكر الحر دون البرد وهي تبقى الحر والبرد أم كيف قيل وجعل لكم من الجبال أكنانا وتذكر ما جعل لهم من السهل قيل له قد اختلف في السبب الذي من أجله جاء التنزيل كذلك وسند ذكر ما قيل في ذلك ثم ندل على أولى الأقوال في ذلك بالصواب فروى عن عطاء الخراساني في ذلك ما حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا محمد بن كثير عن عثمان بن عطاء عن أبيه

أحدهما بكم هو النفس الحيوانية التي لا تقدر على شيء من العلم والعقل والاعتان وهو ثقل على مولى الروح المسمى بالنفس الناطقة لا يأت بخير لأنها أمارة بالسوء والله غيب سموات الارواح وأرض النفوس لا يقف على خاصيتهم ما غيره ولو وكل كلا منهما إلى طبعها لم ترجع إلى ربها ورجوعها يكون بالامانة والاحياء ويعيها عن أوصافها ويحجبها بصفاته وهو المراد بأمر الساعة لأن الامانة تجلي صفات الحلال والاحياء تجلي صفات الجمال وإذا تجلى الله لعبده لم يتق له زمان ولا مكان فلذلك قال أو هو أقرب وحيثما يكون فانياعن وجوده باقيا ببقائه والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا من أمور الدنيا والآخرة ولا مما كانت أرواحكم تعلم في عالم الارواح ولا مما كانت تعلم ذراتكم من فهم خطاب ألسنت ربكم وجواب بلى وجعل لأجسادكم السمع والابصار والافئدة كما للحيوانات ولأرواحكم كما للملائكة ولأسراركم سمعا يسمع به من الله وبصرا يبصر به الله وفؤادا يعرف به الله وبوجه آخر والله أخرجكم من العدم وهو اللام الحقيقي لا تعلمون شيئا قبل أن يعلمكم الله سبحانه أسماء كل شيء فتجلى لكم ربوبيته فبنو سمعه أعطاكم سمعا تسمعون به خطاب ألسنت ربكم وبصور يبصره أعطاكم بصرا تبصرون به جماله وبصور علمه أعطاكم فؤادا تعرفون به كماله وبصور كلامه أعطاكم لسانا تتجيبونه بقولكم بلى لعلكم

قال

تشكرون فلا تسمعون بهذا السمع الا كلامه ولا تبصرون بهذا البصر الا جماله ولا تحبون بهذا الفؤاد الا ذاته ولا تكلمون بهذا الكلام الا معه ألم يروا إلى طير الارواح مسخرات في جوارح القلوب ما عسكهن في سفل الاحساد الا الله يحكته فلذلك قال والله جعل لكم

الأرواح من بيوتكم وهي الأجساد سكنا وجعل لكم من جلود الأنعام التي هي أجساد اشتركت فيها سائر الحيوانات بيوتاً تستخف أرواحكم
أيها وهي النفوس الحيوانية وقواها وقت السير إلى الله والوقف للاستراحة والتربية ومن أصوافها هي الصفات الحيوانية والحواس والنفوس
أنا آلات السير ومتاعا ينتفع بها إلى حين الوصول والوصال والله جعل لكم (١٠٥) مما خلق ظلالاً أي جعل عالم الخلق ظل عالم

الأمر تستظل أيها الأرواح به عند
طلوع شمس التجلي والالاحرق
سجحات وجهه ما انتهى إليه بصره
وجعل لكم من جبال القلوب
ما يكن به الأرواح وجعل لارواحكم
سرايل من الصفات البشرية تقيمكم
حر نار المحبة وسرايل من الصفات
الروحانية تقيمكم من سهام الوساوس
والهواجس كذلك يحفظكم من
الآفات ويربيكم بالكرامات حتى
يتم نعمة الوصول عليكم وتسلموا من
قطع الطريق يعرفون نعمة الله
بتعريفك وأكثرتهم الكافرون
بك ونعمة الله اطهارا للقهـر
والله أعلم

﴿يوم نبعث من كل أمة شهيدا
ثم لا يؤذون للذين كفروا ولا هم
يستعذبون وإذا رأى الذين طلبوا
العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم
ينظرون وإذا رأى الذين أشركوا
شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا
الذين كنا ندعوا من دونك فآلقوا
الهم القول انكم لكاذبون وآلقوا
إلى الله يومئذ السلم وضل عنهم ما كانوا
يفترون الذين كفروا وصدوا عن
سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب
عما كانوا يفسدون ويوم نبعث في
كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم
وجنابك شهيدا على هؤلاء ونزلنا
عليك الكتاب تبينا لكل شئ
وهدي ورحمة وبشرى للمسلمين
إن الله يأمر بالعدل والإحسان
وإيتاء ذى القربى وينهى عن
الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم
لعلكم تتقون وأوفوا بعهدهم إذا

قال انما نزل القرآن على قدر معرفتهم ألا ترى إلى قول الله تعالى ذكره والله جعل لكم مما خلق
ظلالاً وجعل لكم من الجبال أكنانا وما جعل لهم من السهول أعظم وأكثروا لكم ما كانوا أصحاب
جبال ألا ترى إلى قوله ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أنا وما تمتعنا إلى حين وما جعل لهم من غير
ذلك أعظم منه وأكثروا لكم ما كانوا أصحاب وبر وشعرا ألا ترى إلى قوله وينزل من السماء من جبال
فيها من يرد يعجبهم من ذلك وما أنزل من الثلج أعظم وأكثروا لكم ما كانوا لا يعرفون به ألا ترى إلى
قوله سرايل تقيمكم الحرومات من البرد أعظم وأكثروا لكم ما كانوا أصحاب حر فالسبب الذي
من أجله خص الله تعالى ذكره السرايل بأنها تقي الحر دون البرد على هذا القول هو أن المخاطبين
بذلك كانوا أصحاب حر فذكر الله تعالى ذكره نعمته عليهم بما يقيمهم مكره ما به عرفوا مكرهه
دون ما لم يعرفوا مبلغ مكرهه وكذلك ذلك في سائر الأحرف الأخر * وقال آخرون ذكر ذلك خاصة
اكتفاء بذكر أحدهما من ذكر الآخر إذ كان معلوما عند المخاطبين به معناه وأن السرايل التي
تقي الحر تقي أيضا البرد وقالوا ذلك موجود في كلام العرب مستعمل واستشهدوا بقول الشاعر
وما أدري إذا عمت وجهها * أريد أخيراً بهم ما يلي

فقال أيها ما يليني يريد أخيراً والنسب وانما ذكر الخير لأنه إذا أراد الخير فهو يتقى الشر * وأولى
القولين في ذلك بالصواب قول من قال إن القوم خوطبوا على قدر معرفتهم وإن كان في ذكر بعض
ذلك دلالة على ما ترك ذكره لمن عرف المذكور والمترول وذلك أن الله تعالى ذكره انما عدد نعمه
التي أنعمها على الذين قصدوا بالذكري هذه السورة دون غيرهم فذكر أياديه عندهم في القول
في تأويل قوله تعالى ﴿فان تولوا فاعلم انما عليك البلاغ المبين﴾ يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرتهم
الكافرون ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فان أدبر هؤلاء المشركون يا محمد عما
أرسلتك به إليهم من الحق فلم يستجيبوا لك وأعرضوا عنه فاعلم انك من لوم ولا عدل لانك قد أدبت
ما عليك في ذلك انه ليس عليك البلاغ انما عليك البلاغ المبين ما أرسلت به ويعني بقوله المبين الذي يبين لمن سمعه حتى
يفهمه وأما قوله يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها فان أهل التأويل اختلفوا في المعنى بالنعمة التي
أخبر الله تعالى ذكره عن هؤلاء المشركين أنهم ينكرونها مع معرفتهم بها فقال بعضهم هو النبي
صلى الله عليه وسلم عرفوا نبوته ثم جحدوها وكذبوه ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن بشار
قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها قال محمد
صلى الله عليه وسلم حديثاً ابن وكيع قال ثنا أي عن سفيان عن السدي مثله وقال
آخرون بل معنى ذلك أنهم يعرفون أن ما عهد الله تعالى ذكره في هذه السورة من النعم من عند الله
وأن الله هو المنعم بذلك عليهم ولكنهم ينكرون ذلك فيزعمون أنهم ورثوه عن آبائهم ذكر من قال
ذلك حديثاً محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثاً المثنى قال
ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحديثاً المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
وحديثاً المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها قال هي المساكن والأنعام وما يرزقون منها والسرايل

(١٤ - ابن جرير رابع عشر) عاهدتم ولا تنقضوا الإيمان بعد تو كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إن الله يعلم ما تعملون ولا
تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة انما يبطلوكم الله به وليبين لكم
يوم الآخرة ما كنتم فيه تختلفون ولو شاء الله لحعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء وتلسن عما كنتم تعملون ولا تتخذوا

أعيا نكم دخلا بينكم فترل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صدقتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ولا تشتروا بعهده الله ثمنا قليلا إنما عند الله خير لكم إن كنتم تعلمون ما عندكم ينقد وما عند الله باق ولنجزي الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون من عمل صالح ما من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة (١٠٦) ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من

من الحديد والياب تعرف هذا كفار قريش ثم تشكره بأن تقول هذا كان لا بأسا فروحونا يا
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنجوه إلا أنه
قال فوزثوا ياها وزاد في الحديث عن ابن جريج قال ابن جريج قال عبد الله بن كثير يعلمون أن الله
خلقهم وأعطاهم ما أعطاهم فهو معرفتهم نعمته ثم انكارهم إياها كفرهم بعد * وقال
آخرون في ذلك ما حدثنا ابن وكيع قال ثنا معاوية عن عمرو عن أبي اسحق الفزاري
عن ليث عن عون بن عبد الله بن عتبة يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها قال انكارهم إياها أن
يقول الرجل لولا فلان ما كان كذا وكذا ولولا فلان ما أصبت كذا وكذا * وقال آخرون معنى
ذلك أن الكفار إذا قيل لهم من رزقكم أقروا بأن الله هو الذي رزقهم ثم ينكرون ذلك بقولهم
رزقنا ذلك بشفاعة آلهمنا * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب وأشبهها بتأويل الآية قول من
قال غني بالنعمة التي ذكرها الله في قوله يعرفون نعمة الله النعمة عليهم بإرسال محمد صلى الله
عليه وسلم إليهم داعيا إلى ما بعثه به داعيهم إليه وذلك أن هذه الآية بين آيتين كلتاها خبر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وعما بعث به فأولى ما بينهما أن يكون في معنى ما قبله وما بعده اذ لم يكن
معنى يدل على انصرافه عما قبله وعما بعده فالذي قبل هذه الآية قوله فان تولوا فإنا علمك
البلاغ المبين يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وما بعده ويوم نبعث من كل أمة شهيدا وهو رسولها
فاذا كان ذلك كذلك فعني الآية يعرف هؤلاء المشركون بالله نعمة الله عليهم يا محمد بنكرونا
ويجحدون نبوتك وأكثرتهم الكافرون يقول وأكثروا منكم الجاحدون ونبوتك لا المقررون بها
القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ويوم نبعث من كل أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا
ولا هم يستعتبون ﴾ يقول تعالى ذكره يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها اليوم ويستكفرون
يوم نبعث من كل أمة شهيدا وهو الشاهد علمها بما أجابت داعي الله وهو رسولهم الذي أرسل
إليهم ثم لا يؤذن للذين كفروا يقول ثم لا يؤذن للذين كفروا في الاعتذار فيعتذروا عما كانوا بالله
وبرسوله يكفرون ولا هم يستعتبون فيتركووا الرجوع إلى الدنيا فينبهوا ويتوبوا وذلك كما قال
تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويوم نبعث
من كل أمة شهيدا وشاهدنا نبيا على أنه قد بلغ رسالات ربه قال الله تعالى وجئناك شهيدا على
هؤلاء ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وإذ أرى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم
ولا هم ينظرون ﴾ يقول تعالى ذكره وإذ أرى الذين كذبوا بآياتي ويحذون نبوتك والام
الذين كانوا على مناج مشركي قومك عذاب الله فلا ينجمهم من عذاب الله شيئا لأنهم لا يؤذن
لهم فيعتذرون فيخفف عنهم العذاب بالعتذار الذي يدعونه ولا هم ينظرون يقول ولا يرجون
بالعقاب لأن وقت التوبة والآنابه قد فات فليس ذلك وقتا لهم ما أنما هو وقت للبراء على الأعمال
فلا ينظر بالعتاب ليعتبت بالتوبة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وإذ أرى الذين أشركوا
شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعهم من دونك فآلقوا إليهم القول انكم لكاذبون ﴾
يقول تعالى ذكره وإذ أرى المشركون بالله يوم القيامة ما كانوا يعبدون من دون الله من الآلهة

الشیطان الرجیم انه لیس له سلطان
على الذين آمنوا وعلى ربه
يتوكلون إنما سلطانه على الذين
يقولونه والذين هم به مشركون
﴿ القرآت ولنجزي بالثون ابن كثير
وعاصم ويزيد وعباس والنقاش
عن ابن ذكوان الآخرون بالياء
قرأت القرآن مثل أنشأنا الوقوف
يستعتبون ٥ ولا هم ينظرون ٥
من دونك ج لاختلاف الجملتين
مع الفاء الكاذبون ٥ ج للعطف مع
أنه رأس آية يفكرون ٥ يفسدون
٥ على هؤلاء ط لو والاستئناف
للمسلمين ٥ والنجي ج لاحتال
ما بعده الحال والاستئناف تشكرون
٥ ط كفيلا ٥ ط تفعلون ٥
أنكنا ط بناء على أن التقدير
أتخذون من أمة ط به ط
تختلفون ٥ ويهدي من يشاء
ط تعملون ٥ عن سبيل الله ج
لانقطاع النظم مع اتصال المعنى
عظيم ٥ قليلا ط تعلمون ٥
باق ط يعملون ٥ طيبة ج
للعُدول عن الواحدان إلى الجمع مع
أنهما ضميران يعملون ٥ الرجيم
٥ يتوكلون ٥ مشركون ٥
﴿ التفسير لما بين من حال القوم
أنهم عرفوا نعمة الله ثم أنكروها
وأن أكثرتهم كفرون أتبعه
أصناف وعيد يوم القيامة والتقدير
(و) إذ كروا يوم نبعث من كل أمة
شهيدا) أو يوم وقعوا فيما وقعوا فيه
وشهيد كل أمة نبيا يشهد لهم

وعليهم بالإيمان والتصديق والكفر والتكذيب (ثم لا يؤذن للذين كفروا) أي في الاعتذار اذ لا حجة لهم ولا عذر أوفي
كثرة الكلام أوفي الرجوع إلى دار الدنيا وإلى التكليف ليظهر لهم كونهم آيسين من رحمة الله تعالى أو المراد أن يسكت أهل الجمع كلهم حتى
شهد الشهود (ولا هم يستعتبون) لأن العتاب إنما يطلب لأجل العدي إلى الرضا إذا كان على عزم السخط فلا فائدة في العتاب فإذا قد

إذا ذهب العتاب فليس رد * ويبقى الود ما بقي العتاب

وقال في الكشف أي لا يقال لهم أرضواوكم لأن الآخرة ليست بدار عمل ومعنى ثم أن المنع من الكلام أصعب من شهادة الأنبياء عليهم (واذا رأى الذين ظلموا) وهم المشركون (العذاب) بعينهم وثقل عليهم (١٠٧) (فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون) ليتوبوا فإن

التوبة هنالك غير موجودة أو غير مقبولة وفيه أن عذابهم خالص عن النفع دائم كما يقوله المتكلمون (واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم) وهي الأصنام أو الشياطين الذين دعوا الكفار إلى الكفر وكانوا قرناءهم في الغي قاله الحسن (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا) أي نعبدهم من دونك قال أبو مسلم الأصمباني مقصود المشركين حالة هذا الذنب على تلك الأصنام ظننا منهم أن ذلك ينجيهم من عذاب الله أو ينقص منه وزيفه القاضي بأن الكفار يعلمون في الآخرة علمًا ضروريًا أن العذاب ينزل بهم ولا نصرة ولا شفاعاة فإلا الفائدة في هذا القول والانصاف أن الغريق يتعلق بكل شيء والمبهوت قد يقول ما لا فائدة فيه على أن العلم الضروري الذي ادعاه القاضي ممنوع وقيل إن المشركين يقولون هذا الكلام تعجباً من حضور تلك الأصنام مع أنه لا ذنب لها واعترافاً بأنهم كانوا خاطئين في عبادتها (فألقوا إليهم القول) أي قال الأصنام أو الشياطين للكفار (أنكم لكاذبون) فإن قيل إن المشركين أشاروا إلى الأصنام أن هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعواهم من دونك وقد كانوا صادقين في ذلك فكيف كذبتهم الأصنام فالجواب أن المراد من قولهم هؤلاء شركاؤنا هؤلاء شركاء

والأوثان وغير ذلك قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا في الكفر بل والشركاء الذين كنا ندعواهم آلهة من دونك قال الله تعالى ذكره فألقوا يعني شركاءهم الذين كانوا يعبدونهم من دون الله القول يقول قالوا لهم أنكم لكاذبون أيها المشركون ما كنا ندعواكم إلى عبادتنا * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء و**حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جيعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالوا لهم القول قال **حدثهم** **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **يقول** في تأويل قوله تعالى ﴿ وألقوا إلى الله يومئذ السلم يقول استسلموا يومئذ وذلوا لحكمه فيهم ولم تغن عنهم آلهتهم التي كانوا يدعون في الدنيا من دون الله وتبرأت منهم ولا قومهم ولا عشائرهم الذين كانوا في الدنيا يدافعون عنهم والعرب تقول ألقيت إليه كذا تعني بذلك قلت له وقوله وذلهم ما كانوا يفترون يقول وأخطأهم من آلهتهم ما كانوا ياملون من الشفاعاة عند الله بالنجاة * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وألقوا إلى الله يومئذ السلم يقول ذلوا واستسلموا يومئذ وذل عنهم ما كانوا يفترون **يقول** في تأويل قوله تعالى ﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون **يقول** تعالى ذكره الذين جحدوا بما عهدتكم به من عند ربك وصدوا عن الأمان بالله ورسوله من أرادهم زدناهم عذابا يوم القيامة في جهنم فوق العذاب الذي هم فيه قبل أن يزادوه وقيل تلك الزيادة التي وعدهم الله أن يزيدهموها عقارب وحيات ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله زدناهم عذابا فوق العذاب قال عقارب لها أنياب كالنخل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية وابن عيينة عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله زدناهم عذابا فوق العذاب قال زيدوا عقارب لها أنياب كالنخل الطوال **حدثنا** إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله مثله **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن سليمان عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله نحوه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا إسرائيل عن السدي عن مرة عن عبد الله قال زدناهم عذابا فوق العذاب قال أفاعي **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن إسرائيل عن السدي عن مرة عن عبد الله قال أفاعي في النار **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مرة عن عبد الله مثله **حدثنا** مجاهد بن موسى والفضل بن

الله في المعبودية فكذبهم الأصنام في إثبات هذه الشريعة وفي قولهم أنها تستحق العبادة قال جار الله إن أراد بالشركاء الشياطين جاز أن يكونوا كاذبين في قوله أنكم لكاذبون كما يقول الشيطان إنى كفرت بما أشركتموني من قبل (وألقوا إلى الله يومئذ السلم) عن الكلبي استسلم المعبود وأقر والله بالربوبية وبالبراءة من الشركاء والأنداد وقال آخرون الضمير للذين ظلموا وألقوا السلم الاستسلام لامر الله

يعلم الالباء في الدنيا (وصل) أي غاب عنهم ما كانوا يفترون) من أن الله شريكاً وأن الهتهم تشفع لهم حين كذبوهم وتبرؤا منهم (الذين كفروا وسدوا عن سبيل الله) قيل معناه الصدع عن المسجد الحرام والأصح العموم (زدناهم عذاباً) لأجل الاضلال (فوق العذاب) الذي استحقوه للضلال وأيضا عذاب الاستئنان من سن (١٠٨) سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها ومن المفسرين من فصل تلك الزيادة

الصباح قالوا ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا الأعمش عن مجاهد عن عبيد بن عمير قال إن لهم سبعاً فيها حيات أمثال البخت وعقارب أمثال البغال الدهم يستغيث أهل النار إلى تلك الحيات أو الساحل فتشب إليهم فتأخذ بشفاهم وشفارهم إلى أقدامهم فيستغيثون منها إلى النار فيقولون النار النار فقتلهم حتى تجدد حرقها فترجع قال وهي في أسراب حدثني به نس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني حي بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو قال إن لهم سبعاً سوا حل فيها حيات وعقارب أعناقها كأعناق البخت وقوله بما كانوا يفسدون يقول زدناهم ذلك العذاب على ما بهم من العذاب بما كانوا يفسدون بما كانوا في الدنيا يعصون الله ويأمرون عبادهم بعصيته فذلك كان أفسادهم اللهم أنا نسألك العافية بأمالك الدنيا والآخرة الباقية القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم وجنابك شهيداً على هؤلاء وزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ﴾ يقول تعالى ذكره ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم يقول نسأل نبيهم الذي بعثناه إليهم للدعاء إلى طاعتنا وقال من أنفسهم لأنه تعالى ذكره كان يبعث إلى أمة أنبياءهم منها ما إذا جابوكم وما ردوا عليكم وجنابك شهيداً على هؤلاء يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وجنابك يا محمد شاهد على قومك وأمتك الذين أرسلتك إليهم بما أجابوك وماذا عملوا فيما أرسلتكم به إليهم وقوله وزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء يقول نزل عليك يا محمد هذا القرآن تبياناً لكل ما بالناس إليه الحاجة من معرفة الحلال والحرام والثواب والعقاب وهدى من الضلالة ورحمة لمن صدق به وعمل بما فيه من حدود الله وأمره ونهيه فأحل حلاله وحرم حرامه وبشرى للمسلمين بقول وبشارة لمن أطاع الله وخضع له بالتوحيد وأذعن له بالطاعة يشمره بمجزيل ثوابه في الآخرة وعظيم كرامته وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا أبان بن تغلب عن الحكم عن مجاهد تبياناً لكل شيء قال مما أحل وحرم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن أبان بن تغلب عن مجاهد في قوله تبياناً لكل شيء مما أحل لهم وحرم عليهم حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن مجاهد في قوله تبياناً لكل شيء قال ما أمر به وما نهى عنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله وزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء قال ما أمر به وما نهى عنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن أشعث عن رجل قال قال ابن مسعود أنزل في هذا القرآن كل علم وكل شيء قد بينا في القرآن ثم تلا هذه الآية ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون ﴾ يقول تعالى ذكره إن الله يأمر في هذا الكتاب الذي أنزله إليك يا محمد بالعدل وهو الانصاف ومن الانصاف الإقرار بعن أنعم علينا بنعمته والشكر له على فضله وتولى الخدأ أهله وإذا كان ذلك هو العدل ولم يكن للأوثان والأصنام عندنا يد تستحق الحمد عليها كان جهلاً بنا جدها وعبادتها وهي لا تنعم فتشكر ولا تنفع فتعبد فلزمنا أن نشهد

فمن ابن عباس هي خمسة أشهر من نار تسميل من تحت العرش يعذبون بها ثلاثة على مقدار الليل واثنان على مقدار النهار وقيل حيات أمثال البخت وعقارب أشباه البغال أنبياءها كالنخل الطوال تلسع أحداهن السعة فيجد صاحبها جثها أربعين خريفاً وقيل يخرجون من النار إلى الزمهرير فيبادرون من شدة برده إلى النار ثم علق زيادة عذابهم بكونهم مفسدين أمور الناس بالصد والاضلال فيعلم منه أن من دعا إلى الدين القويم باليد واللسان فإنه يزيد الله تعالى أجراً على أجر ثم أعاد حكاية بعث الشهداء لما نيط بهما من زيادة فائدة تبيين أحدهما كون الشهداء من أنفسهم لأن كل نبي فهو من جنس أمته والأخرى أن الشهيد يكون وقتئذ في الأمة لا مفارقاً إياهم وفسر الأصم الشهيد في هذه الآية بأنه تعالى ينطق عشرة من أعضاء الإنسان حتى تشهد عليه وهن الأذنان والعينان والرجلان واليدين والجلد واللسان ولهذا ذكر لفظه في ووصف الشهيد بكونه من أنفسهم ثم شرف ببيان صلى الله عليه وسلم بقوله (وجنابك شهيداً على هؤلاء) أي على أمتك ولا ريب أن في تخصيصه بعد التعميم دلالة على فضله نظيره قوله في سورة النساء فكيف إذا جئنا من كل أمة

بشهاد وجنابك على هؤلاء شهداء الإمام غير الدين الرازي الأمة عبارة عن القرن والجماعة فيعلم من الآية أنه لا بد في كل عصر من أقوام تقوم الحجة بقولهم ويكونون شهداء على غيرهم وهم أهل الحل والعقد فيكون إجماعهم حجة وإقائل أن يقول الأمة في الآية هي الجماعة الذين بعث النبي إليهم وإلى من سجد منهم إلى آخر زمان دينه فيكون نبي تلك الأمة وحده شهيداً

عليهم ولا دلالة للآية الأعلى هذا القدر فمن أين حصل لك أن إجماع أهل الحل والعقد في كل عصر حجة تم بين أنه أراح علتهم فيما كانوا فيه فلا حجة لهم ولا معذرة فقال (ونزلنا عليك الكتاب تبيناً لكل شيء) أي بيانه له والنساء للبالغه ونظيره من المصادر التلقاء ولم يأت غيرهما وقد مر في الأعراف قال الفقهاء إنما كان القرآن بيان جميع الأحكام (١٠٩) لأن الأحكام المستنبطة من السنة

والإجماع والقياس والاجتهاد كلها تستند إلى الكتاب حيث أمر فيه باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته وورده فيه ومن يتبع غير سبيل المؤمنين وجاء فاعتبروا وقال آخرون إن علم أصول الدين كلها في القرآن وأما علم الفروع فالأصل براءة الذمة إلا ما ورد به نص القسرات فاذن القرآن واف بيان جميع الأحكام والقياس ضائع ولعل التبيان إنما هو للعلماء خاصة والهدى لجميع الخلق في أول أحوالهم والرحمة في وسطها وهوادة العر بعد الإسلام والبشرى في أوان الاجل كما قال سبحانه ان الذين قالوا ربنا الله الى قوله وأبشروا والله أعلم بمراده ولما ذكر أن في القرآن تبين كل شيء ذكر عقبيه آية جامعة لأصول التكليف كلها تصدق بذلك فقال (ان الله يأمر بالآية عن ابن عباس أن عثمان بن مظعون الجمحي قال ما أملت أولاً إلا حياة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتقرر الإسلام في قلبي لحضرتة ذات يوم فينا هو يتحدثني أذ رأيت بصره ينحصر إلى السماء ثم خفضه عن عيني ثم عاد لمثل ذلك فسألته فقال بينا أنا أحدثك إذا جبرئيل عليه السلام نزل عن عيني فقال يا محمد ان الله يأمر بالعدل الآية قال عثمان في وقت استقر الإيمان في قلبي وأحببت محمد صلى الله

أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ولذلك قال من قال العدل في هذا الموضع شهادة أن لا اله الا الله ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني وعلي بن داود قالاً ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان قال شهادة أن لا اله الا الله وقوله والاحسان فان الاحسان الذي أمر به تعالى ذكره مع العدل الذي وصفنا صفة الصبر لله على طاعته فيما أمر ونهى في الشدة والرخاء والمنكر والمكروه والمنشط وذلك هو أداء فرائضه كما **حدثني** المثني وعلي بن داود قالاً ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان يقول أداء الفرائض وقوله وإيتاء ذى القربى يقول واعطاء ذى القربى الحسنى الذي أوجبه الله عليكم بسبب القرابة والرحم كما **حدثني** المثني وعلي قالاً ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وإيتاء ذى القربى يقول الارحام وقوله وينهى عن الفحشاء قال الفحشاء في هذا الموضع الزنا ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني وعلي بن داود قالاً ثنا عبد الله بن صالح عن علي عن ابن عباس وينهى عن الفحشاء يقول الزنا وقد بينا معنى الفحشاء بشواهد في ما مضى قبل وقوله والبغى قيل عني بالبغي في هذا الموضع التكبر والظلم ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني وعلي بن داود قالاً ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس والبغي يقول التكبر والظلم وأصل البغي التعدي ومجاوزة القدر والخدم كل شيء وقد بينا ذلك فيما مضى قبل وقوله يعظكم لعلمكم تذكرون يقول يذكركم أيها الناس ربكم لتذكروا فتنموا إلى أمره ونهييه وتعرفوا الحق لا غلغلة كما **حدثني** المثني وعلي بن داود قالاً ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس يعظكم يقول يوصيكم لعلمكم تذكرون وقد ذكر عن ابن عيينة أنه كان يقول في تأويل ذلك ان معنى العدل في هذا الموضع استواء السريرة والعلانية من كل عامل لله عملاً وان معنى الاحسان أن تكون سريرة أحسن من علانيته وان الفحشاء والمنكر أن تكون علانيته أحسن من سريرته وذكر عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقول في هذه الآية ما **حدثني** المثني قال ثني الحاج قال ثني معمر بن سليمان قال سمعت منصور بن النعمان عن عامر عن شتير بن شكيل قال سمعت عبد الله يقول ان أجمع آية في القرآن في سورة النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى إلى آخر الآية **حدثنا** ابن حميد قال ثني جرير عن منصور عن الشعبي عن شتير بن شكيل قال سمعت عبد الله يقول ان أجمع آية في القرآن خير وألشراية في سورة النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية **حدثنا** بشر قال ثني يزيد قال ثني سعيد عن قتادة قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى الآية أنه ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به ويستحسنونه إلا أمر الله به وليس من خلق سيئ كانوا يتعابرونه بينهم الإنهى الله عنه وقدم فيه واتعاهى عن سفايف الأخلاق ومذامها **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿ وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعدتوا كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً ان الله يعلم ما تفعلون ﴾ يقول تعالى ذكره وأوفوا عيماق الله اذاوا نقتصموه وعقده اذا عاهدتموه فأوجبتم به على

عليه وسلم وعن ابن مسعود هي أجمع آية في القرآن وعن قتادة ليس من خلق حسن كان في الجاهلية يعمل ويستحسن الأمر الله تعالى به في هذه الآية ليس من خلق سيئ الا وقد نهى الله تعالى عنه فيها قال المفسرون العدل هو أداء الفرائض وعن ابن عباس هو قول لا اله الا الله (والاحسان) هو الاتيان بالمندوبات والمستحسنات شرعاً وعرفاً وأقر بها صلة الرحم بالمسال فلذلك أقردها بالذكر بقوله (وابتداء

ذو القربى) والفحشاء هي الامور المتزايدة في القبح فلذلك افرد بها بالذكر وهي الكبائر وقد يخص بالزنا وبالجمل والمنكر ما تنكره العقول ولا يعرف في شريعة ولا سنة والبغى هو الاستطالة قال جابر الله حين اسقطت من الخطب لعنة الملاعين على أمير المؤمنين على رضى الله عنه وعلى نبينا الصلاة والسلام اقيمت هذه الآية (١١٠) مقامها واعلم أن العدل عبارة عن الامر المتوسط بين طرفي الافراط

والتفريط وأنه واجب الرعاية في جميع الاشياء ولذا كرهه أمثلة أما في الاعتقادات فالقول بنفى الاله تعطيل محض واثبات أكثر من اله واحد تشريك وتجهيز والعدل هو قول لا اله الا الله كما نقل عن ابن عباس هذا ما اتفق عليه أرباب المذاهب ثم ان الأشعري يقول القول بنفى الصفات عنه سبحانه تعطيل والقول باثبات المسكان والاعضاء تشبيه والعدل اثبات صفات الكمال من الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام ونفى غيرها وبوجه آخر نفي الصفات تعطيل واثبات الصفات الحادثة تشبيه والعدل اثبات صفات أزلية قديمة غير متغيرة وأيضا القول بأن العبد لا قدرته أصلا جبر محض والقول بأنه مستقل في التصرف قدر محض وتفويض والعدل أمر بين الامرين وهو أن العبد يفعل الافعال ولكن بواسطة قدرة وداعية يخلقها الله تعالى فيه وأيضا القول بأن الله لا يؤاخذ عبده بشئ من الذنوب مساهلة عظيمة والقول بأنه يخلد في النار عبده العارف به بالمعصية الواحدة تشديد عظيم والعدل انه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من الايمان

أنفسكم حقاً لمن عاقبتموه وواثقتموه عليه ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها يقول ولا تخالفوا الأمر الذي تعاقبتم فيه الايمان يعني بعدما شدتم الايمان على أنفسكم فحنثوا في ايمانهم وتكذبوا فيها وتنقضوا بعد ابرامها يقال منه وكذ فلان يمينه يوكدها تو كيدا اذا شدها وهي لغة أهل الحجاز وأما أهل نجد فانهم يقولون اكدتها أو كدها تو كيدا وقد جعلتم الله عليكم كفيلا يقول وقد جعلتم الله بالوفاء بما تعاقبتم عليه على أنفسكم راعيا رعى المو في منكم بعهد الله الذي عاهد على الوفاء به والناقض * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف بينهم فمن غنى بهذه الآية وفيما أنزلت فقال بعضهم غنى بها الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام وفيهم أنزلت ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمار الأسدي قال ثنا عبد الله بن موسى قال أخبرنا أبو ليلى عن بريدة قوله وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم قال أنزلت هذه الآية في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم كان من أسلم بايع على الاسلام فقال وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم هذه البيعة التي بايعتم على الاسلام ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها البيعة فلا يحملكم قلة محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكثرة المشركين أن تنقضوا البيعة التي بايعتم على الاسلام وان كان فيهم قلة والمشركين فيهم كثرة * وقال آخرون نزلت في الحلف الذي كان أهل الشرك تخالفوا في الجاهلية فأمرهم الله عز وجل في الاسلام أن يوفوا به ولا ينقضوه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها قال تغليظها في الحلف **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل و**حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها يقول بعدتو كيدها وتغليظها **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد هؤلاء قوم كانوا حلفاء لقوم تخالفوا وأعطى بعضهم العهد فخانهم قوم فقالوا نحن أكثر وأعز وأمنع فانقضوا عهد هؤلاء وارجعوا الىنا ففعلوا فذلك قول الله تعالى ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا أن تكون أمة هي أربى من أمة هي أربى أكثر من أجل أن كان هؤلاء أكثر من أولئك فنقضتم العهد فيما بينكم وبين هؤلاء فكان هذا في هذا **حدثني** ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع ابن يزيد قال سألت يحيى بن سعيد عن قول الله ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها قال العهد والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله تعالى أمر في هذه الآية عباده بالوفاء بعهودهم التي يجعلونها على أنفسهم ونهاهم عن نقض الايمان بعدتو كيدها على أنفسهم لا خرين بعقود تكون بينهم بحق مما لا يكرهه الله وجائز أن تكون نزلت في الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم عن نقض بيعتهم حذرا من قلة عدد المسلمين وكثرة عدد المشركين وأن تكون نزلت في الذين أرادوا الانتقال بخلقهم عن حلفائهم لقلة عددهم في آخرين لكثرة عددهم وجائز أن تكون

والمعتزلي يقول العدل في هذه الاصول بنوع آخر وقد مر مرارا وأما رعاية العدل فيما يتعلق

بافعال الجوارح فان قوما من نفاة التكليف يقولون لا يجب على العبد الاشتغال بشئ من الطاعات ولا الاحتراز عن شئ من المعاصي وقال قوم من الهندوطائفة من المانوية يجب على الانسان أن يحتب عن أكل الطسات ويبالغ في تعذيب نفسه وأن يستر عن كنى اميل

الطبع اليه حتى التزوج والاولى بالمرء ان يختصي فهذان الطريقتان مذمومتان والوسط هو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم لان التشديد غالب في دين موسى فليس في شرعه على القاتل الا انقصاص ويحرم مخالطة الحائض والتساهل في دين عيسى غالب فلا قصاص على القاتل ولا يحرم وطء الحائض والعدل ما حكم به شرعنا من جواز العفو واخذ الدية وحرمة وطء (١١١) الحائض دون مخالطتها ولذلك قال وكذلك

جعلناكم امة وسطا وقال والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواء ولما بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في العبادات قيل له طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ولما أخذ قوم في المساهلة نزل الخسبتم أنما خلقناكم عبثا والمراد رعاية الوسط في كل الامور وقد ورد في شرعنا الختان فقال بعض العقلاء الحكمة فيه أن رأس ذلك العضو جسم شديد الخس فاذا قطعت تلك الخلدة بقي رأسه عاريا فيصطب بكثرة ملاقات الثياب وغيرها فيضعف حسه ويقل شعوره فتقل لذة الوقاع فتقل الرغبة فيه فلا اختصاء وقطع الآلات كما ذهب اليه المانوية مذموم وابقاء تلك الخلدة مبالغة في تقوية تلك اللذة مذموم والوسط العدل هو الختان هذا ما قيل وعندى أن الحكمة في الختان بعد التعبد هو التنظيف وسهولة غسل الخشفة والافعل اللذة بعد الختان أكثر ملاقات الحاس المحسوس بلا حائل ومن الكلمات المشهورة قولهم بالعدل قامت السموات والارضون ومعناه أن مقادير العناصر لو لم تكن معادلة مكافئة بحسب الكمية والكيفية لاستولى الغالب على المغلوب وتنقلب الطبائع كلها الى طبيعة الحرم الغالب ولو كان بعد الشمس من الارض أقل مما هو الآن لاحترق

تكون في غير ذلك ولا خبر ثبت به الحجية أنها نزلت في شيء من ذلك دون شيء ولا دلالة في كتاب ولا حجة عقل أي ذلك عنى بها ولا قول في ذلك أولى بالحق مما قلنا لدلالة ظاهره عليه وان الآية كانت قد نزلت لسبب من الاسباب ويكون الحكم بها عاما في كل ما كان بمعنى السبب الذي نزلت فيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وقد جعلتم الله عليكم كفيلا قال وكيفا وقوله ان الله يعلم ما تفعلون يقول تعالى ذكره ان الله أيها الناس يعلم ما تفعلون في العهود الذي تعاهدون الله من الوفاء بها والأحلاف والايان التي تؤكدونها على أنفسكم أتبرون فيها أم تنقضونها وغير ذلك من أفعالكم محص ذلك كله عليكم وهو مسائلكم عنها وعما علمتم فيها يقول فاحذروا الله أن تلقوه وقد خالفتم فيها أمر منكم فيه فتستوجبوا بذلك منه ما لا قبل لكم به من أليم عقابه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة اءايلوكم الله به وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون ﴾ يقول تعالى ذكره ناهيا عباده عن نقض الأيمان بعد تو كيدها وأمر اوفاء العهود وممثلا ناقض ذلك منافضة غزلها من بعد ابرامه ونا كئسه من بعد احكامه ولا تكونوا أيها الناس في نقضكم أيمانكم بعد تو كيدها واعطائكم الله بالوفاء بذلك العهود والمواثيق كالتى نقضت غزلها من بعد قوة يعنى من بعد ابرام وكان بعض أهل العربية يقول القوة ما غزل على طاقة واحدة ولم يش وقيل ان التى كانت تفعل ذلك امرأة جفاء معروفة بمكة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير كالتى نقضت غزلها من بعد قوة قال خرقاء كانت بمكة تنقضه بعد ما تبرمه حدثنا المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن صدقة عن السدي ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم قال هي خرقاء بمكة كانت اذا أبرمت غزلها انقضته وقال آخرون انما هذا مثل ضرب به الله لمن نقض العهد فشبهه بأمرأة تفعل هذا الفعل وقالوا في معنى نقضت غزلها من بعد قوة نحو ما قلنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا فلو لم يستمر بأمرأة نقضت غزلها من بعد ابرامه لقلتم ما أحق هذه وهذا مثل ضرب به الله لمن نكث عهده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة قال غزلها حبلا تنقضه بعد ابرامها ياه ولا تنتفع به بعد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد كالتى نقضت غزلها من بعد قوة قال نقضت حبلا من بعد ابرام قوة حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجیح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من

كل ما في هذا العالم وان كان أكثر استولى البرد والجود وكذا القول في مقادير حركات الكواكب ومراتب سرعتها وابطائها فان كلاً منها مقدر على ما يليق بنظام العالم وقوامه وقيامه فهذه اشارة مختصرة الى تحقيق العدل وأما الاحسان فهو المبالغة في أداء الطاعات بحسب الكمية بحسب الكيفية ومن هنا قال الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فكان المبالغ المخلص في أداء الطاعات يوصل الفعل الحسن الى نفسه

وبالحقيقة يدخل في الاحسان انواع التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله واشرف انواع الاشفاق صلة الرحم بالمسال فلا حرم أفرد بالذكر كما مر أنه تعالى أودع في النفس البشرية قوى أربع الشهوية البهيمية والغضبية السبعية والوهمية الشيطانية والعقلية الملكية وهذه الأخيرة لا تحتاج الى التهذيب لانها من نتائج الارواح القدسية وأما الثلاث الأولى فتحتاج الى التأديب والتهذيب

(١١٢)

يعتقضى الشريعة وقانون العقل والطريقة والنهي عن الفحشاء عبارة عن المنع من تحصيل اللذات الشهوية الخارجة عن اذن الشريعة والنهي عن المنكر عبارة عن الافراط الحاصل في آثار القوة الغضبية من إيذاء الناس وإيصال الشر اليهم من غير ما استحقاق والنهي عن البغي إشارة الى المنع من افراط القوة الوهمية كالاستعلاء على الناس والترفع وحب الرياسة والتقدم ممن ليس أهلا لذلك وأخس هذه المراتب عند العقلاء القوة الشهوانية وأوسطها الغضبية وأعلاها الوهمية فلهذا بدأ سبحانه بالفحشاء ثم بالمنكر ثم بالبغى ولأن أصول الاخلاق والتكاليف كلها منذ كورة في الآية لأجرم ختمها بقوله (يعظكم لعلمكم تذكرون) لانها كافية في باب العظة والتذكير والارتقاء من حضيض عالم البشرية الى ذروة عالم الارواح المقدسة قال الكعبى في الآية دلالة على أنه تعالى لا يخلق الجور والفحشاء والا فكيف ينهاهم عما يخلقها فهم وعورض بالعلم والداعي كما مر مرارا واعلم أنه لا يلزم من ارادة الله تذكر العبد والتذكر من فعل الله بالاتفاق لأن فعل العبدان يطلب الله منه التذكر فان طلب ما ليس في وسعه محال فعنى لعلمكم تذكرون ارادة

بعد قوة أنكنا قال هذا مثل ضربه الله لمن نقض العهد الذي يعطيه ضرب الله هذا مثلاً بمن مثل التي غرلت ثم نقضت غزلها فقد أعطاهم ثم رجع فنكث العهد الذي أعطاهم وقوله أنكنا يعني أنقاضا وكل شئ نقض بعد الفتل فهو أنكنا واحدها نكث جبلا كان ذلك أو غزلا يقال منه نكث فلان هذا الجبل فهو ينكثه نكثا والجبل منتكث اذا انتقضت قواه وانما عني به في هذا الموضع نكث العهد والعقد وقوله تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة يقول تعالى ذكره تجعلون أيمانكم التي تحلفون بها على أنكم موفون بالعهد لمن عاهدتموه دخلا بينكم يقول خديعة وغرور اليطمئنوا اليكم وأنتم مضمرون لهم الغدر وترك الوفاء بالعهد والنقلة عنهم الى غيرهم من أجل أن غيرهم أكثر عددا منهم والدخل في كلام العرب كل أمر لم يكن صحيحا يقال منه أنا أعلم دخل فلان ودخله ودخله أمره ودخلته ودخلته وأما قوله أن تكون أمة هي أربى من أمة فان قوله أربى أفعل من الربا يقال هذا أربى من هذا وأربى بأمته اذا كان أكثر منه ومنه قول الشاعر

وأسمر خطي كان كعوبه * نوى القسب قد أربى ذراعا على العشر

وانما يقال أربى فلان من هذا وذلك للزيادة التي يزيد بها على غيره على رأس ماله * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى وعلي بن داود قال قالنا عبد الله ابن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أن تكون أمة هي أربى من أمة يقول أكثر **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أن تكون أمة هي أربى من أمة يقول ناس أكثر من ناس **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أن تكون أمة هي أربى من أمة قال كانوا يحالفون الحلفاء فيجذون أكثر منهم وأعز فينقضون حلف هؤلاء ويحالفون هؤلاء الذين هم أعز منهم فهو عن ذلك **حدثني** ابن المثنى قال أخبرنا إسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد (١) **وحدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تتخذون أيمانكم دخلا بينكم يقول خيانة وغدر بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة أن يكون قوم أعزوا أكثر من قوم **حدثني** ابن عبد الأعلى قال ثنا أبو ثور عن معمر عن قتادة دخلا بينكم قال خيانة بينكم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تتخذون أيمانكم دخلا بينكم يغر بها يعطيه العهد يؤمنه وينزله من مأمنه فقتل قدمه وهو في مأمن ثم يعود يريد الغدر قال فأول بدوه قوم كانوا حلفاء لقوم تحالفوا وأعطى بعضهم بعضا العهد فجاءهم قوم قالوا نحن أكثر وأعز وأمنع فانقضوا عهد هؤلاء وارجعوا السنافر فعلاوا ذلك قول الله تعالى ولا تنقضوا الايمان بسدوتكم كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا أن تكون أمة هي

(١) أي مثله وكثيرا ما يأتي بالسند ويترك المتن اذا تقدم ولا يأتي بلفظ نحوه أو مثله فتنبه

أن تكونوا على حالة التذكير لا ارادة أن تحصلوا التذكير ثم خص من جملة المأمورات الوفاء بالعهد فقال (وأوفوا بعهد الله) خصه جار الله بالبيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال الاصم المراد منه الجهاد وما فرض الله في الاموال من حق الشرائع وقتل هو المين والأصغر العموم وهو كل عهد يلتزمه الانسان باختاره بدليل قوله اذا عاهدتم

وقول من قال العهد هو اليمين يلزم منه ان يكون قوله سجانه ولا تنقضوا الايمان بعد تو كيدها أي بعد توثيقها باسم الله تذكرا أو كذا
وكذا لغتان فصيحتان قال الزجاج الاصل الواو والهمزة بدل وفي الآية دلالة على الفرق بين الايمان المؤكدة وبين لغو اليمين كقولهم سم
لا والله وبلي والله وأيضا الآية من العمومات التي دخلها التخصيص لما روى أنه (١١٣) صلى الله عليه وسلم قال من حلف على

عين ورأى غيرها خيرا منها فليأت
بألفي هو خير ثم يكفر وقد مر بحث
الايمان في البقرة وفي المائدة في
قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في
ايمانكم الآية (وقد جعلتم الله
عليكم كفيلاً) أي شاهداً ورقياً لان
الكفيل مراعى لحال المكفول به
(ان الله يعلم ما تفعلون) فيجازيكم
بحسب ذلك خيراً أو شراً وفيه ترغيب
وترهيب ثم أكد وجوب الوفاء
وتحريم النقض بقوله (ولا تكونوا
كالكاذبين) نقضت غزاهما من بعد قوة أي
من بعد قوة الغزل بأمرها وفضلها
قال الزجاج انتصب (أنكنا) على
المصدر لان معنى نقضت نكثت
وزيف بأن أنكنا ليس مصدراً
وإنما هو جمع نكثت بكسر النون
وهو ما ينكث قلبه وقال الواحدى
هو مفسحون نان كما تقول كسره
أقطاعاً ورفقه أجزاء أي جعله أقطاعاً
وأجزاء فكذا ههنا أي جعلت
غزاهما أنكنا قلت ويحتمل أن
يكون حالاً مؤكدة قال ابن قتيبة
هذه الآية متصلة بما قبلها والتقدير
وأوفوا بالعهد الله ولا تنقضوا الايمان
فانكم ان فعلتم ذلك كنتم مثل
امرأة غزلت غزلاً وأحكمته ثم
جعلته أنكنا فاعلى هذا المشبه
امرأة غير معينة ولا حاجة في
التشبيه الى أن يكون التشبيه
وجود في الخارج وقيل المراد امرأة
معينة من قريش ربيعة بنت سعد
ابن تميم وكانت خرقاً اتخذت غزلاً
قدر ذراع وصارته مثل اصبع وهي

أربى من أمة هي أربى أكثر من أجل أن كانوا هؤلاء أكثر من أولئك نقضتم العهد فيما بينكم وبين
هؤلاء فكان هذا وكان الامر الآخر في هذا حديث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول
أنا عميد قال سمعت الضحالك يقول في قوله أن تكون أمة هي أربى من أمة يقول أكثر يقول
فعلكم بوفاء العهد وقوله انما يبلى كم الله به يقول تعالى ذكره انما يخبركم الله بأمره يا كم بالوفاء
بعهد الله اذا عاهدتم ليعين المطيع منكم المنتهى الى أمره ونهييه من العاصي المخالف أمره ونهييه
وليعين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون يقول تعالى ذكره وليعين لكم أيها الناس ربكم يوم
القيامة اذا وردتم عليه عجايزة كل فريق منكم على عمله في الدنيا المحسن منكم باحسانه والمسيء
باساءته ما كنتم فيه تختلفون والذي كانوا فيه يختلفون في الدنيا ان المؤمن بالله كان يقر بوحدةانية
الله ونبوة نبيه ويصدق بما التبث به أنبياءه وكان يكذب بذلك كله الكافر فذلك كان اختلافهم
في الدنيا الذي وعد الله تعالى ذكره عباده أن يبينه لهم عند وردهم عليه بما وصفنا من البيان
القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولو شاء الله لجمعناكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي
من يشاء ولتسلن عما كنتم تعملون﴾ يقول تعالى ذكره ولو شاء ربكم لأممكم على دين واحد ولكن
يتوفاق من عنده فصرتم جميعاً جماعة واحدة وأهل ملة واحدة لا تختلفون ولا تفترون ولكنه
تعالى ذكره خالف بينكم فجعلكم أهل ملل شتى بأن وفق هؤلاء الايمان به والعمل بطاعته فكانوا
مؤمنين وخذل هؤلاء غرهمم توفيقه فكانوا كافرين وليس ألسنكم الله جميعاً يوم القيامة عما كنتم
تعملون في الدنيا فيما أمركم ونهاكم ثم ليجازيكم جزاءكم المطيع منكم بطاعته والعاصي له بمعصيته
القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولا تتخذوا ايمانكم دخلاً بينكم فتل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا
السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم﴾ يقول تعالى ذكره ولا تتخذوا ايمانكم بينكم
دخلاً وخديعة بينكم فترون بها الناس قتل قدم بعد ثبوتها يقول فتل كوا بعد أن كنتم
من الهالك آمنين وانما هذا مثل لكل مبتلي بعد عافية أو ساقط في ورطة بعد سلامة وما
أشبه ذلك زلت قدمه كما قال الشاعر

سمنع منك السبق ان كنت سابقاً * وناطع ان زلت بك النعلان

وقوله وتذوقوا السوء يقول وتذوقوا أتم السوء وذلك السوء هو عذاب الله الذي يعذب به أهل معاصيه
في الدنيا وذلك بعض ما عذب به أهل الكفر به بما صددتم عن سبيل الله يقول بما فتنتم من أراد
الايمان بالله ورسوله عن الايمان ولكم عذاب عظيم في الآخرة وذلك نار جهنم وهذه الآية تدل
على أن تأويل بريده الذي ذكرنا عنه في قوله وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم والآيات التي بعدها أنه عني
بذلك الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام (١) عن مفارقة الاسلام لقلة أهله وكثرة
أهل الشرك هو الصواب دون الذي قال مجاهد انهم عتوبه لانه ليس في انتقال قوم بحال فوافع
حلفائهم الى آخرين غيرهم صعد عن سبيل الله ولا ضلال عن الهدى وقد وصف تعالى ذكره في هذه
الآية بما على ذلك أنهم باتخاذهم الايمان دخلاً بينهم ونقضهم الايمان بعد تو كيدها صادون عن
سبيل الله وأنهم أهل ضلال في التي قبلها وهذه صفة أهل الكفر بالله لاصفة أهل النقلة بالخلف عن

(١٥) - ابن جرير - رابع عشر - الحديد في رأس المغزل وفلكة عظيمة على قدرها وكانت تغزل هي وجواريهما من الغداة الى
الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن قال جابر الله اتخذون حال ودخلا مفعول نان لاتخذوا أي لاتنقضوا ايمانكم متخذينها دخلاً بينكم أي
مخدعة دغلاً وقال الواحدى أي غشا وخيانة وقال الجوهرى أي مكر وخديعة (١) لعله نهوا عن مفارقة الخ فتأمل كنهه منحه

وقال غيره الدخول ما أدخل في الشيء على فساد وقوله (أن تكون) أي لأن تكون (أمة) يعني جماعة فريش هي أربي أزيد وأوفر عددا وما لا (من أمة) هي جماعة المؤمنين قال مجاهد كانوا يحالفون الحلفاء ثم يجدون من كان أعز منهم وأشرف فينقضون حلف الأولين ويحالفون الذين هم أعز وأمنع (انما) (١١٤) يسلوكم الله به) أي بما يأمركم وينهاكم وقد تقدم ذكر الأمر

والنهي وقال جارا لله الضمير لقوله أن تكون لأنه في معنى المصدر أي يختبركم بكونهم أربي لينظر أتمسكون بحبل الوفاء مع قسلة المؤمنين وفقرهم أم تغترون بكثرة فريش وثروتهم ثم حذرهم من مخالفة ملة الاسلام وأنذرهم بقوله (وليبين لكم يوم القيامة) باظهار الدرجات والكرامات للأولياء وتعيين الدرجات والبلديات للاشقياء (ما كنتم فيه تختلفون) حيث تدعون أنكم على الحق والمؤمنون على الباطل فتنقضون عهودهم ثم بين أنه سبحانه قادر على أن يجمع المؤمنين والكافرين على الوفاء وسائر أبواب الايمان ولكنه يحكم الالهية (بضل من يشاء ويهدي من يشاء) والمعتزلة جملوا المشيئة على مشيئة الاجاء بدليل قوله (ولتسئلن عما كنتم تعملون) ولو كانت أعمال العباد يخلق الله تعالى لكان سؤالهم عبثا أجابت الاشاعرة بأنه لا يسئل عما يفعل روى الواحدى أن عزيزا قال يا رب خلقت الخلق ففضل من تشاء وتهدي من تشاء فقال يا عزيز أعرض عن هذا فاعاده ثانيا فقال أعرض عن هذا والامحوت اسمك من النبوة قال المفسرون لما نهاهم عن نقض مطلق الايمان أراد أن ينههم عن نقض ايمان مخصوصة أقدموا عليها وهو نقض بيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم والدليل على هذا التخصيص قوله (فتزل قدم

قوم الى قوم) القول في تأويل قوله تعالى (ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا انما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم ينقد وما عند الله باق) ولنجزي الذين صبروا وأجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره ولا تنقضوا عهودكم أيها الناس وعقودكم التي عاهدتموها من عاهدتم مؤكديها بأيمانكم تطلبون بنقضكم ذلك عرضا من الدنيا قليلا ولكن أوفوا بعهد الله الذي أمركم بالوفاء به يثيبكم الله على الوفاء به فان ما عند الله من الثواب لكم على الوفاء بذلك هو خير لكم ان كنتم تعلمون فضل ما بين العوضين اللذين أحدهما الثمن القليل الذي تشترون بنقض عهد الله في الدنيا والآخرة الثواب الجزيل في الآخرة على الوفاء به ثم بين تعالى ذكره فرق ما بين العوضين وفضل ما بين الثوابين فقال ما عندكم أيها الناس مما تملكونه في الدنيا وأن كنتم نافذون وما عند الله لمن أوفى بعهده وأطاعه من الخيرات باق غير فان فلما عنده فاعملوا وعلى الباقي الذي لا يغني فاحرصوا وقوله ولنجزين الذين صبروا وأجرهم بأحسن ما كانوا يعملون يقول تعالى ذكره وليبين الله الذين صبروا على طاعتهم آياته في السراء والضراء ثوابهم يوم القيامة على صبرهم عليها ومسارعتهم في رضاه بأحسن ما كانوا يعملون من الأعمال دون أسوأها وليغفرن لهم سيئاتها بفضلته (القول في تأويل قوله تعالى (من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره من عمل بطاعة الله وأوفى بعهد الله اذا عاهد من ذكر أو أنثى من بني آدم وهو مؤمن يقول وهو مصدق بشواب الله الذي وعد أهل طاعته على الطاعة وبوعيد أهل معصيته على المعصية فلنجزيه حياة طيبة واختلف أهل التأويل في الذي عني الله بالحياة الطيبة التي وعد هؤلاء القوم أن يحيموها فقال بعضهم عني أنه يحيمهم في الدنيا ما عاشوا فيها بالرزق الحلال ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن أبي مالك عن ابن عباس قال فلنجزيه حياة طيبة قال الحياة الطيبة الرزق الحلال في الدنيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن أبي مالك وأبي الربيع عن ابن عباس بنحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبي الربيع عن ابن عباس في قوله من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة قال الرزق الحسن في الدنيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبي الربيع عن ابن عباس فلنجزيه حياة طيبة قال الرزق الطيب في الدنيا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة يعني في الدنيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن مطرف عن الضحاك فلنجزيه حياة طيبة قال الرزق الطيب الحلال حدثني عبد الأعلى بن واصل قال ثنا عون بن سلام القرشي قال أخبرنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك في قوله فلنجزيه حياة طيبة قال يأكل حلالا ويلبس لالا وقال آخرون فلنجزيه حياة طيبة بأن نرزقه القناعة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع

بعد نبوتهم) لان هذا الوعد لا يليق بنقض عهد قبيلة وانما يليق بنقض عهد النبي صلى الله عليه قال وسلم قال جارا لله وحدت القدم ونكرت لاستعظام أن تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد أن ثبتت عليه فكيف بأفداد كثيرة وهذا مثل يضرب لمن وقع في بلاء بعد عافية ولا ريب أن من نقض عهد الاسلام وزلت قدمه عن محجة الدين القويم فقد سقط من الدرجات الخالصة الى

الدركات الهاوية بيانه قوله (وتذوقوا السوء) في الدنيا (بما صدقتم) بصدودكم أو بصدكم غيركم (عن سبيل الله) لان المرتد قد يقتدى به غيره (ولكم عذاب عظيم) في الآخرة ويحتمل أن يراد أن ذلك السوء الذي تذوقونه هو عذاب عظيم قال جاز الله كان قوم أسلموا بمكة ثم زلزلهم الشيطان نقض البيعة لكونهم مستضعفين هناك فأوعدهم الله على ذلك ثم نهاهم عن الميل الى ما كان يعدهم (١١٥)

قريش من عرض الدنيا ان رجعوا عن الاسلام فقال (ولا تشتروا) الآية ثم ذكر دليلا قاطعا على أن ما عند الله خير فقال (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) من خزائن رحمته (باق) وفيه دليل على أن نعيم الجنة باق لأهلها لا ينقطع وقال جهنم بن صفوان انه منقطع والآية حجة عليه (ولنجزي الذين صبروا) على ما التزموه من شرائع الاسلام (أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) أي بالواجبات والمندوبات لا بالمباحات فانه لا ثواب على فعلها ولا عقاب أو تجزيهم بجزاء أشرف وأوفر من عملهم كقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ثم عزم الوعد على أي عمل صالح كان فقال (من عمل صالحا) ولا كلام في عمومه إلا أنه زاد قوله (من ذكر أو أتى) تأكيداً وازالة لوجه التخصيص والمبالغة في تقرير الوعد من أعظم دلائل الكرم ثم جعل الايمان شرطاً في كون العمل الصالح منتجاً للثواب حيث قال (وهو مؤمن) فاستدل به على أن الايمان مغاير للعمل الصالح فان شرط الشيء مغاير لذلك الشيء واختلف في الحياة الطيبة فقيل هي في الجنة عن الحسن وسعيد بن جبير وقتادة لان الانسان في الدنيا لا يتخلو من مشقة وأذية ومكر وه قسوه تعالى بآيها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً فلاقية بين أن هذا الكدح وهو التعب في العمل باق الى أن يصل الى

قال ثنا يحيى بن عمار عن المنال بن خليفة عن أبي خزيمة سليم التمار عن ذكره عن علي فلنجينه حياة طيبة قال القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عصام عن أبي سعيد عن الحسن البصري قال الحياة الطيبة القناعة * وقال آخرون بل يعني بالحياة الطيبة الحياة مؤمنة بالله عاملاً بطاعته ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الصادق يقول في قوله فلنجينه حياة طيبة يقول من عمل صالحاً وهو مؤمن في فاقة أو مبسرته حياته طيبة ومن أعرض عن ذكر الله فلم يؤمن ولم يعمل صالحاً فعيشته ضنكة لا خير فيها * وقال آخرون الحياة الطيبة السعادة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى وعلي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فلنجينه حياة طيبة قال السعادة * وقال آخرون بل معنى ذلك الحياة في الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا هوزة عن عوف عن الحسن فلنجينه حياة طيبة قال لا تطيب لأحد حياة دون الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن عوف عن الحسن فلنجينه حياة طيبة قال ما تطيب الحياة لأحد إلا في الجنة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من عمل صالحاً من ذكر أو أتى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة فان الله لا يشاء عملاً إلا في اخلاص ويوجب من عمل ذلك في ايمان قال الله تعالى فلنجينه حياة طيبة وهي الجنة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فلنجينه حياة طيبة قال الآخرة يجيئهم حياة طيبة في الآخرة حدثني يونس قال أخبرنا ابن زهر قال قال ابن زيد في قوله من عمل صالحاً من ذكر أو أتى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة قال الحياة الطيبة في الآخرة هي الجنة تلك الحياة الطيبة قال ولنجزيهم بأحسن ما كانوا يعملون وقال الأثرم يقول ياليتني قدمت لحياي قال هذه آخرته وقرأ أيضاً وان الدار الآخرة لهي الحيوان قال الآخرة دار حياة لأهل النار وأهل الجنة ليس فيها موت لاحد من الفريقين حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله من عمل صالحاً من ذكر أو أتى وهو مؤمن قال الايمان الاخلاص لله وحده فبين أنه لا يقبل عملاً إلا بالاخلاص له * وأولى الاقوال بالصواب قول من قال تأويل ذلك فلنجينه حياة طيبة بالقناعة وذلك أن من قنعه الله بما قسم له من رزق لم يكثر الدنيا تبعه ولم يعظم فيها نصيبه ولم يتكدر فيها عيشه باتباعه بغيه ما فاته منها وحرصه على ما عمله لا يدركه فيها وانما قلت ذلك أولى التأويلات في ذلك الآية لان الله تعالى ذكره أو وعد قوماً قبلها على معصيتهم إياه ان عصوه أذا هم السوء في الدنيا والعذاب العظيم في الآخرة فقال تعالى ولا تتخذوا ايمانكم دخلاً بينكم فترل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صدقتم عن سبيل الله فهذا لهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم فهذا لهم في الآخرة ثم أتبع ذلك ما لم يأت في بعهد الله وأطاعه فقال تعالى ما عندكم في الدنيا ينفد وما عند الله باق فالذي (م) هذه الشيئة بحكمته أن يعقب ذلك الوعد لأهل طاعته بالاحسان في الدنيا والغفران في الآخرة وكذلك فعل تعالى ذكره وأما القول الذي روى عن ابن عباس أنه الرزق الحلال فهو محتمل أن يكون معناه الذي قلنا في ذلك من أنه تعالى يقنعه في الدنيا

ربه وأما بعد ذلك حياة بلا موت وغنى بلا فقر وصحة بلا مرض وملك بلا زوال وسعادة بلا انتقال والأكثرون على أنها في الدنيا لقوله بعد ذلك (ولنجزيهم بأحسن ما كانوا يعملون) وعلى هذا فاسبب طيب الحياة قيل هو الرزق الحلال وقيل عبادة الله مع كل الحلال وقيل القناعة أو رزق يوم كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم اجعل رزق آل محمد كفافاً

قال المحققون وهذا هو المختار لان المؤمن الذي صلح عمله ان كان موسرا فذلك وان كان معسرا فمعه من القنوع والعفة والرضا بالقضاء ما يطيب عيشه وأما الكافر والفاجر فان الحرص لا يدعه أن يتبنا بعيشه أبدا ويعظم أسفه على ما يفوته لانه عائق الدنيا معانقة العاشق لمعشوقه بخلاف المؤمن المنشرح قلبه بنور المعرفة (١١٦) والجمال فانه قلما ينزع لحب الدنيا مالها وجاهها ويستوى عنده وجودها وفقدانها

وغيرها وشرها ونفعها وضررها وبركة الصلاح والقنوع مما لا ينكرها عاقل اللهم اجعلنا من أهلها ثم ان ظاهر الآية يقتضي أن العمل الصالح انما يقيد الاثر المخصوص بشرط الايمان وظاهر قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره يدل على أن العمل الخير مطلقا يقيد اثره مطلقا فلا منافاة بينهما ثم ذكر الاستعاذة التي هي من بجهة الاعمال الصالحة وبها تخلص الاعمال عن الوسواس فقال (واذا قرأت القرآن) أي أردت قراءته اطلاقا لا اسم المسبب على السبب وقد مر بحث الاستعاذة مستوفى في أول هذا الكتاب انه ليس له سلطان تسلط وولاية على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون وهذا معنى الاستعاذة فان معناها بالحقيقة راجع الى التبري عما سوى الله والتوجه بالكلية اليه والاعتماد في جميع الامور عليه (انما سلطانه على الذين يتولونه) عن ابن عباس أي يطيعونه يقال توليته أي أطعته وتوليت عنه أي أعرضت عنه أما الضمير الواحد في قوله (والذين هم به مشركون) فقيل راجع الى الرب وقيل الى الشيطان أي بسببه التأويل ويوم تبعث فيه اشارة الى أن لارواح الانبياء اشراقا على أهمهم في حال حياتهم وبعد وفاتهم وفيه أن الدنيا من ردة الآخرة فلا يقبل في القيامة اعتذارا وادارأي الذين ظلموا أي وضعوا الكفر

بالذي يرزقه من الحلال وان قل فلا تدعوه نفسه الى الكثير منه من غير حيلة لأنه يرزقه الكثير من الحلال وذلك أن أكثر العالمين لله تعالى بما يرضاهم من الاعمال لم يزرهم رزقوا الرزق الكثير من الحلال في الدنيا ووجد ناضيق العيش عليهم أغلب من السعة وقوله ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فذلك لاشك أنه في الآخرة وكذلك قال أهل التأويل ذكرين قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن أبي مالك عن ابن عباس ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون قال اذا صاروا الى الله جزاهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن أبي مالك وأبي الربيع عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبي الربيع عن ابن عباس ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبي الربيع عن ابن عباس مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون يقول لنجزهم أجرهم في الآخرة بأحسن ما كانوا يعملون وقيل ان هذه الآية نزلت بسبب قوم من أهل ملل شتى تفاخروا فقال أهل كل ملة منها نحن أفضل فبين الله لهم أفضل أهل الملل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يعلى بن عبيد عن اسمعيل عن أبي صالح قال جلس ناس من أهل الاوثان وأهل التوراة وأهل الانجيل فقال هؤلاء نحن أفضل وقال هؤلاء نحن أفضل فأنزل الله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا كنت يا محمد قارئ القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وكان بعض أهل العربية يزعم أنه من المؤخر الذي معناه التقديم وكأن معنى الكلام عنده واذا استعذت بالله من الشيطان الرجيم فاقرأ القرآن ولا وجه لما قال من ذلك لان ذلك لو كان كذلك لكان متى استعاذ مستعذ من الشيطان الرجيم لزمه أن يقرأ القرآن ولكن معناه ما وصفنا وليس قوله فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم بالامر اللازم وانما هو اعلام ونذير وذلك أنه لا خلاف بين الجميع أن من قرأ القرآن ولم يستعذ بالله من الشيطان الرجيم قبل قرأته أو بعدها أنه لم يضيع فرضا واجبا وكان ابن زيد يقول في ذلك نحو الذي قلنا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم قال فهذا دليل من الله تعالى دل عباده عليه وأما قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون فانه يعني بذلك ان الشيطان ليست له حجة على الذين آمنوا بالله ورسوله وعملا بأوامر الله وانتهوا عما نهاهم الله عنه وعلى ربهم يتوكلون يقول وعلى ربهم يتوكلون فيما ناههم من مهمات أمورهم انما سلطانه على الذين يتولونه يقول انما حجة على الذين يعبدونه والذين هم به مشركون يقول والذين

هم وأعمال الطبيعة موضع الايمان وأعمال الشريعة فلا يخفف عن أرواحهم أثقال الاخلاق الذميمة ولا هم ينظرون لتبديل مذمومها بمحمودها وادارأي الذين أشركوا وهم عبدة الدنيا والهوى انكم لكاذبون في أنادعونناكم الى عبادتنا فانما كنا مشغولين بتسبيح الله سبحانه وطاعته وصدوا عن سبيل الله منعوا الارواح والقلوب عن طلب الله زينة عذاب

سحرمان عن الكمال فوق خسران النسيان بافساد الاستعداد الفطري وجنابك شهيد الان روحه شاهد على جميع الارواح والقلوب والنفوس لقوله اول ما خلق الله روجي تبنا لكل شيء محتاج اليه السالك في أثناء سلوكه ان الله يأمر بالعدل وهو وضع الآلات وأسباب تحصيل الكمال في مواضعها بحيث يؤدي الى مقام الوصال والكمال (١١٧) والاحسان وهو ان تحسن الى الخلق بما

أعطاك الله كقوله وأحسن كما أحسن الله اليك وفي قوله وإيتاء ذى القربى إشارة الى أن من جملة العدالة رعاية حال الاقرب فالأقرب فيبدأ بتكميل نفسه ثم عاها وأقرب اليه قربا معنوياً بالصور ياو ينهي عن الفحشاء وهو صرف ما آتاه الله في غير مصرفها والمنكر وهو ضد المعروف وهو أن لا يحسن الى غيره والبعي وهو أن لا يراعى الترتيب المذكور في باب الارشاد والتكامل وأوفوا بعهد الله يوم الميثاق وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً بجزاء وفائكم ولا تكونوا كآلئى نتضت غرلها فيه إشارة الى حال المريد المرتد أن تكون أمته هي أهل الدنيا في الدنيا على حال من أمته أهل الآخرة ولا تتخذوا أيمانكم عهدكم مع المشايخ شبكة تصطادون بها الدنيا وقبول الخلق فقتل أقدامكم عن صراط الطلب من ذكر أو أنى هما القلب والنفس والعمل الصالح من النفس استعمال الشريعة والطريقة ومن القلب الترجه الى الله بالكلية والحياة الطيبة للنفس أن تصير مطمئنة مستعدة لقبول فيض ارجعى الى ربك ولله قلب أن يصير فانيا عن أنانيته باقيا بشهود الحق وجماله وحينئذ يطيب عن دنس الاثنية ولوث الحدود واستعد بالله الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله ظاهرا وبالحقيقة هو لأمته لان

هم بالله مشركون * وبتحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انما سلطانه قال حجة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله انما سلطانه على الذين يتولونه قال يطيعونه * واختلف أهل التأويل في المعنى الذى من أجله لم يسلط فيه الشيطان على المؤمن فقال بعضهم بما **حدثت** عن واقد ابن سليمان عن سفيان في قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون قال ليس له سلطان على أن يحلمهم على ذنب لا يغفر * وقال آخرون هو الاستعانة فانه اذا استعاذ بالله منع منه ولم يسلط عليه واستشهد لصحة قوله ذلك بقول الله تعالى واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم وقد ذكرنا الرواية بذلك في سورة الحجر * وقال آخرون في ذلك بما **حدثني** به المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون الى قوله والذين هم مشركون يقال ان عدو الله ابليس قال لا غوى بينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين فهؤلاء الذين لم يجعل للشيطان عليهم سبيلا وانما سلطانه على قوم اتخذوه وليا وأشركوه في أعمالهم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عيسى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون يقول السلطان على من تولى الشيطان وعمل بعصية الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما سلطانه على الذين يتولونه يقول الذين يطيعونه ويعبدونه * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معناه انه ليس له سلطان على الذين آمنوا فاستعذوا بالله منه بما نذب الله تعالى ذكره من الاستعانة وعلى ربهم يتوكلون على ما عرض لهم من خطراته ووساوسه وانما قلنا ذلك أولى التأويلات بالآية لان الله تعالى ذكره أتبع هذا القول فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقال في موضع آخر واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم فكان بيننا ذلك أنه انما نذب عباده الى الاستعانة منه في هذه الاحوال ليعيذهم من سلطانه وأما قوله والذين هم به مشركون فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم فيه بما قلنا ان معناه والذين هم بالله مشركون ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والذين هم به مشركون قال يعدلون رب العالمين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد والذين هم به مشركون قال يعدلون بالله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله والذين هم به مشركون عدلوا ابليس برهم فانهم بالله مشركون * وقال آخرون معنى ذلك والذين هم به

شيطانه أسلم على يده فلم يحتج الى الاستعانة من شيطان بل هو وخواص أمته كقوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وفنه أن الشيطان ليس له تسلط على أولياء الله الا بالوسوسة وفيها صلاح المؤمن فان ابريز اخلاص قلبه لا يتخلص عن غش صفات نفسه الا بتار الوسوسة لان المؤمن يطلع على بقايا صفات نفسه بما تكون الوسوسة من جنسه فيزيد في الرياضة وملازمة الذكرك حتى تمنى تلك البقايا والله تعالى

أعلم بالصواب (واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق
 ثبت الدين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذين يلدنون اليه أعجبي وهذا لسان عربي مبين
 ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم (١١٨) الله ولهم عذاب أليم انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله

مشركون أشركوا الشيطان في أعمالهم ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق
 قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع والذين هم به مشركون أشركوه في أعمالهم
 والقول الاول أعني قول مجاهد اولي القولين في ذلك بالصواب وذلك أن الذين يتولون الشيطان انما
 يشركونه بالله في عبادتهم وذبايحهم ومطاعهم ومشاربهم - لا أنهم يشركون بالشيطان ولو كان
 معنى الكلام ما قاله الربيع لكان التنزيل الذين هم مشركوه ولم يكن في الكلام به فكان يكون لو
 كان التنزيل كذلك والذين هم مشركوه في أعمالهم الا أن يوجه موجه معنى الكلام الى أن القوم
 كانوا يدينون بألوهة الشيطان ويشركون الله به في عبادتهم اياه فيصح حينئذ معنى الكلام
 ويخرج عما جاء التنزيل به في سائر القرآن وذلك أن الله تعالى وصف المشركين في سائر سور القرآن
 أنهم أشركوا بالله ما لم ينزل به عليهم سلطانا وقال في كل موضع تقدم اليهم بالزجر عن ذلك لا تشركوا
 بالله شيئا ولم نجد في شيء من التنزيل لا تشركوا الله بشيء ولا في شيء من القرآن خبر أن الله عنهم أنهم
 أشركوا الله بشيء فيجوز لنا توجيه معنى قوله والذين هم به مشركون الى والذين هم بالشيطان
 مشركوا الله فيبين اذا كان ذلك كذلك أن الهاء في قوله والذين هم به عائدة على الرب في قوله وعلى
 ربهم يتوكلون **القول** في تأويل قوله تعالى (واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا
 انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى ذكره واذا نسختنا حكم آية فأبدلنا مكانه حكم
 أخرى والله أعلم بما ينزل يقول والله أعلم بالذي هو أصح لخلقهم فيما يبدل ويغير من أحكامه قالوا انما
 أنت مفتر يقول قال المشركون بالله المكذب رسول له لرسوله انما أنت يا محمد مفتر أي مكذب تخرص
 بتقول الباطل على الله يقول الله تعالى بل أكثر هؤلاء القائلين لك يا محمد انما أنت مفتر جهال بأن
 الذي نأتيهم به من عند الله ناسخه ومنسوخه لا يعلمون حقيقة صحته وبخوالذي قلنا في تأويل
 قوله واذا بدلنا آية مكان آية قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا
 أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني**
 المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله
 عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واذا بدلنا آية مكان آية رفعناها فآزلنا غيرها
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد واذا بدلنا آية مكان
 آية قال نسختنا ها بدلنا ها رفعناها وأبقتنا غيرها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة قوله واذا بدلنا آية مكان آية هو كقوله ما نسخ من آية أو نسها **حدثني** يونس قال
 أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا بدلنا آية مكان آية قالوا انما أنت مفتر تأتي بشيء
 وتنقضه فتأتي بغيره قال وهذا التبديل ناسخ ولا تبدل آية مكان آية الا بنسخ **القول** في تأويل
 قوله تعالى (قل نزله روح القدس من ربك بالحق لثبت الدين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين) يقول
 تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للقائلين لك انما أنت مفتر فيما تتلو عليهم من أي
 كتابنا أنزلناه روح القدس يقول قل جاءه جبرئيل من عند ربي بالحق وقد بينت في غير هذا الموضع
 معنى روح القدس بما أغنى عن اعادته وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من

وأولئك هم الكاذبون من كفر
 بالله من بعد ادعائه الامن أكره
 وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من
 شرح بالكفر صدور افعلهم غضب
 من الله ولهم عذاب عظيم ذلك
 بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على
 الآخرة وأن الله لا يهدي القوم
 الكافرين أولئك الذين طبع الله
 على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم
 وأولئك هم الغافلون لا جرم أنهم
 في الآخرة هم الخاسرون ثم ان ربك
 للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم
 جاهدوا وصبروا ان ربك من
 بعدها الغفور الرحيم يوم تأتي كل
 نفس تجادل عن نفسها وتوفى كل
 نفس ما عملت وهم لا يظلمون
 وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة
 مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل
 مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها
 الله لباس الجوع والخوف بما كانوا
 يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم
 فكذبوه فأخذهم العذاب وهم
 ظالمون فكلاهما رزقكم الله حالا
 طيبا واشكروا نعمة الله ان كنتم
 اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة
 والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله
 به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان
 الله غفور رحيم ولا تقولوا لما
 تصف السنتكم الكذب هذا
 حلال وهذا حرام لتفتروا على الله
 الكذب ان الذين يفترون على الله
 الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم
 عذاب أليم وعلى الذين هادوا حرمنا

ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ثم ان ربك للذين عملوا
 السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحو ان ربك من بعدها الغفور الرحيم ان ابراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين شاكرا
 لأنعمه اجتباة وهداه الى صراط مستقيم وآتيناه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم

حنيفا وما كان من المشركين : إنما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن ان ربك هو اعلم عن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين وان عاقبتهم فعاقبوا بعقل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وما صبرك الا بالله (١١٩) ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون

ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ﴿١﴾ القراآت بما ينزل من الانزال ابن كثير وأبو عمرو يلحدون بفتح الياء والخاء جزء وعلى وخلف فتتوأمينا للفاعل ابن عامر والخوف بالنصب عباس ابراهيم هشام وما بعده والاخفش عن ابن ذكوان في ضيق بالكسر ابن كثير وكذلك في التمثل الاخرون بالفتح ﴿٢﴾ الوقوف مكان آية لا لان جواب اذا هو قالوا وقوله والله أعلم بما ينزل جملة معترضة مفترط لا يعلمون للمسلمين ٥ بشرط مبين ٥ بآيات الله لا لان ما بعده خبر ان السيم ٥ بآيات الله ج لاختلاف الجملتين مع العطف الكاذبون ٥ غضب من الله ج لانقطاع النظم مع اتصال المعنى عظيم ٥ على الاخرة لا للعطف الكافرين ٥ وأبصارهم ط لاختلاف الجملتين العاقلون ٥ الخاسرون ٥ وصبروا الا لان الثانية تكرار الاولى لطول الكلام بصلته وخبرهما واحد رحيم ٥ لا يظلمون ٥ يصنعون ٥ ظالمون طيبا ص لعطف المتفقين تعبدون ٥ لغير الله به ج رحيم ٥ على الله الكذب ط لا يفلحون ط ٥ قليل ص لعطف المتفقين ولا سيما اذا قدر لهم متاع اليه ٥ من قبل ج لابتداء النفي ج العطف يظلمون ٥ وأصلحوا لا لما مر رحيم ٥ حنيفا ط من

قال ذلك حدثني عبد الاعلى بن واصل قال ثنا جعفر بن عون العمري عن موسى بن عبيدة الرندي عن محمد بن كعب قال روح القدس جبرئيل وقوله ليثبت الذين آمنوا يقول تعالى ذكره قل نزل هذا القرآن ناسخه ومنسوخه روح القدس على من ربي تنييتا للأومنين وتقوية لآيمانهم ليزدادوا به مسديقهم لناسخه ومنسوخه ايمانا لا ايمانهم وهدى لهم من الضلالة وبشرى للمسلمين الذين استسلموا لأمر الله وانقادوا لأمره ونهيه وما أنزله في آي كتابه فأقروا بكل ذلك وصدقوا به قولنا وعملا ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿٢﴾ ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين ﴿٣﴾ يقول تعالى ذكره ولقد نعلم أن هؤلاء المشركين يقولون جهلا منهم انما يعلم محمد هذا الذي يتلوه بشر من بني آدم وما هو من عند الله يقول الله تعالى ذكره مكذبهم في قائلهم ذلك ألا تعلمون كذب ما تقولون ان لسان الذي يلحدون اليه يقول تعالى اليه بأنه يعلم محمد أعجمي وذلك أنهم فيما ذكر كانوا يزعمون أن الذي يعلم محمد هذا القرآن عبد رومي فلذلك قال تعالى لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين يقول وهذا القرآن لسان عربي مبين * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم في اسم الذي كان المشركون يزعمون أنه يعلم محمد صلى الله عليه وسلم هذا القرآن من البشر فقال بعضهم كان اسمه بلعام وكان قينا بكة نصرانيا ذكر من قال ذلك حدثني أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا أبو عاصم قال ثنا ابراهيم بن طهمان عن مسلم بن عبد الله الملائي عن مجاهد عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم قينا بكة وكان أعجمي اللسان وكان اسمه بلعام فكان المشركون يرون رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يدخل عليه وحين يخرج من عنده فقالوا انما يعلمه بلعام فأنزله الله تعالى ذكره ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين * وقال اخرون اسمه يعيش ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب عن عكرمة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرئ غلاما لبنى المغيرة أعجميا قال سفيان أراه يقال له يعيش قال فذلك قوله لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر وقد قالت قريش انما يعلمه بشر عبد لبني الحضرمي يقال له يعيش قال الله تعالى لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين وكان يعيش يقرأ الكتب * وقال اخرون بل كان اسمه جبر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني كثيرا ما يجلس عند المروة الى غلام نصراني يقال له جبر عبد لبني بياضة الحضرمي فكانوا يقولون والله ما يعلم محمد كثيرا مما يأتي به الا جبر النصراني غلام الحضرمي فأنزله الله تعالى في قولهم ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير كانوا يقولون انما يعلمه نصراني على المروة ويعلم محمد رومي يقولون اسمه جبر وكان صاحب كتب عبد لابن الحضرمي قال الله تعالى لسان الذي يلحدون اليه أعجمي قال وهذا قول

المشركين ٥ لا لان شاكر اوصف آخر أو بدل من حنيفا لان الله ط مستقيم ٥ حسنة ط الصالحين ط ٥ لان ثم لترتيب الاختلاف حنيفا ط ٥ المشركين ط ٥ اختلفوا فيه ط يختلفون ٥ أحسن ط بالمهتدين ٥ عوقبتهم ط للصابرين ٥ يمكرون ٥ سنون ٥ ﴿١﴾ التفسير هذا شروع في حكاية شبهات منكري نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس كان اذا أنزلت آية فيها شبهة

ثم نزلت آية ألين منها قالت كفار قريش ان محمدا يسخر من اصحابه يا امرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غدا والله لا يقول هذه الاشياء الا من عند نفسه فنزل (واذا بدلنا) ومعنى التبديل رفع الشيء مع وضع غيره مكانه وتبديل الآية رفعها بآية أخرى غيرها وهو نسخها بآية سواها (والله أعلم بما ينزل) شيئا فشيئا على حسب (١٢٠) المصالح مقلظا ثم مخففا أو بالعكس (بل أكثرهم لا يعلمون) فوائد النسخ والتبديل

قريش انما يعلمه بشر قال الله تعالى لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين * وقال آخرون بل كانوا غلامين اسم أحدهما يسار والآخري جبر ذكروا ذلك حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عوف قال أخبرنا هشيم عن حصين عن عبد الله بن مسلم الحضرمي أنه كان لهم عبدان من أهل غير اليمن وكانا طفلين وكان يقال لأحدهما يسار والآخري جبر فكانا يقرآن التوراة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما جلس اليهما فقال كفار قريش انما يجلس اليهما يتعلم منهما فأنزل الله تعالى لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين حدثني المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد بن عبد الله عن حصين عن عبد الله بن مسلم الحضرمي نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن حصين عن عبد الله بن مسلم قال كان لنا غلامان فكانا يقرآن كتابا لهما بلسانها فكان النبي صلى الله عليه وسلم يمر عليهما فيقوم يستمع منهما ما فقال المشركون يتعلم منهما فأنزل الله تعالى ما كذبهم به فقال لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين * وقال آخرون بل كان ذلك سلمان الفارسي ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاوية يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخعي يقول في قوله لسان الذي يلحدون اليه أعجمي كانوا يقولون انما يعلمه سلمان الفارسي حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر قال قول كفار قريش انما يعلم محمد عبدان الحضرمي وهو صاحب كتاب يقول الله لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين وقيل ان الذي قال ذلك رجل كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارتد عن الاسلام ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب أن الذي ذكر الله انما يعلمه بشر انما افتمن انه كان يكتب الوحي فكان علي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع عليا أو عزيز حكيم وغير ذلك من خواتم الآي ثم يشتغل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على الوحي فيستفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول أعزير حكيم أو سمع عليا أو عزيز حكيم فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أي ذلك كتبت فهو كذلك ففتنه ذلك فقال ان محمدا بكل ذلك إلى فأكتب ما شئت وهو الذي ذكر لي سعيد بن المسيب من الحروف السبعة واختلف القراء في قراءة قوله يلحدون فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة لسان الذي يلحدون اليه بضم الياء من الحدي الحدا الحاد اعني يعترضون ويعدلون اليه ويعرجون اليه من قول الشاعر

قدني من نصر الخبيبين قدني * ليس أميري بالشحيح المخذ

وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة لسان الذي يلحدون اليه بفتح الياء يعني يملأون اليه من الحدا فلان إلى هذا الامر يلحد الحدا والحودا وهما عند لغتان بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فصيب فيه ما الصواب وقيل وهذا لسان عربي مبين يعني القرآن كما تقول العرب لقصيد من الشعر يعرضها

قال أبو مسلم أراد تبديل آية مكان آية في الكتب المتقدمة مثل آية تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة وسائر العلماء أطيعوا على أن المراد بهذا التبديل النسخ ونقل عن الشافعي أن القرآن لا ينسخ بالسنة لانه تعالى أخبر بتبديل الآية مكان الآية وضعف بأنه لا يلزم من وجود التبديل بالآية نفي التبديل بغيرها كالسنة المتواترة اذ دلالة الآية على الحصر وقد مر مباحث النسخ مفصلة مستوفاة في سورة البقرة (قل نزله) أي القرآن (روح القدس) هو جبرئيل والاضافة للألفه مثل حاتم الجود والمراد الروح القدس المطهر عن دنس الماشئ (من ربك) صلاته تراه أي ابتداء تزييل من عنده وقرأه (بالحق) حال أي متلبسا بالحكمة والصواب (ليثبت الذين آمنوا) كقوله واذا نزلت عليهم آياته زادهم إيمانا فيقول كل من الناسخ والمنسوخ من عند ربنا وكل منهما في وقته خير وصالح لان الذي نزله حكيم لا يفعل الا ما هو خير في أراده وصواب بالنسبة إلى المكلف حين ما يكلف به (وهدي وبشري) معلوفان على محل ليمت أي تثبيتا لهم وإرشادا وبشارة وفيه تعريض بحصول أضرار هذه النسخ لغيرهم ثم حكى شبهة أخرى عنهم كانوا يقولون ان محمدا يستفيد القصص والاخبار من انسان آخر ويتعلمها

منه واختلف في ذلك البتة فقل كان غلاما لحويطب بن عبد العزى قد أسلم وحسن اسلامه اسمه عائش ويعيش وكان صاحب كتب وقيل هو جبر غلام رومي كان لعامر بن الحضرمي وقيل عبدان جبر ويسار كاتبا يصنعان السيوف بمكة وقرآن التوراة والانجيل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مر وقف عليهما يسمع ما يقرآن فقالوا اعلمانه وقل هو سلمان الارسي الشاعر

ثم أجاب عن شبهتهم فقال مستانفا (السان الذي) واللسان اللغة والمعنى لسان الرجل الذي (يلحدون) يميلون قولهم عن الاستقامة (اليه) لسان (أعجمي) غير بين (وهذا) القرآن (لسان عربي مبين) ذوي بيان وفصاحة وقد مر في آخر الأعراف أن تركيب الالحاد يدل على الأمانة ومنه المجدل أنه أمان مذهبهم عن الأديان كلها قال أبو الفتح الموصلي (١٣١) تركيب ع ج م يدل على الإبهام

والخفاء ضد البيان والافصاح ومنه عجم الزيب لاستتاره وخفائه والعجماء البهيمية وصلابة الظهور والعصر عجماء وان لان القراءة فيها سرية وأعجمت الكتاب أي أزلت عجمته ثم ان العصب تسمى كل من لا يعرف لسانهم ولا يتكلم بلغتهم أعجميا وقالوا زياد الأعجم لانه كان في لسانه عجمة مع أنه كان عربيا وحاصل الجواب هموا أن محمدا يتعلم المعاني من ذلك الرجل الا أنه لا يقدر في المقصود لان القرآن بفصاحته اللفظية أيضا معجز ولما ذكر جوابهم ونجهم وهددهم بقوله (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله) يعني أن سبب عدم إيمانهم هو أن الله لا يهديهم كقوله ختم الله على قلوبهم وفسره الامام نضر الدين بأن الله لا يهديهم إلى طريق الجنة بل يسوقهم إلى النار وهذا التفسير يتناسب أصول المعتزلة فلا أدري كيف مال اليه ثم لما بين أنهم ليسوا بمظاهر اللطف وكان قد بنى الامر في جوابهم على تسليم ما ادعى الخصم من أنه يتعلم من ذلك البشر أراد أن يبين أن الذي قالوا غير صحيح ولا صادق في نفس الامر فقال (انما يفترى الكذب) وفيه إيضاح لقولهم انما أنت مفترى يعني انما يليق افتراء الكذب عن لا يؤمن لانه لا يتربص عقابا على الافتراء (وأولئك) إشارة إلى قريش

الشاعر هذا لسان فلان تريد قصيدته كما قال الشاعر

لسان السوء تهديهم إلى النابا * وحنت وما حسبت أن تحينا

يعني باللسان القصيدة والكلمة القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله وله عذاب أليم) انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون يقول تعالى ان الذين لا يؤمنون بحجج الله وأدلته فيصدقون بما دلت عليه لا يهديهم الله يقول لا يوفقهم الله لاصابة الحق ولا يهديهم لسبيل الرشدي الدنيا وله في الآخرة وعند الله اذا وردوا عليه يوم القيامة عذاب مؤلم موجع ثم أخبر تعالى ذكره المشركين الذين قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم انما أنت مفترى أنهم هم أهل الفرية والكذب لان نبى الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون به وبرأ من ذلك نبى الله عليه وسلم وأصحابه فقال انما يتفرض الكذب ويتقول الباطل الذين لا يصدقون بحجج الله وأعلامه لانهم لا يرجون على الصدق ثوابا ولا يخافون على الكذب عقابا فهم أهل الافك وافتراء الكذب لامن كان راجيا من الله على الصدق الثواب الجزيل ونافعا على الكذب العقاب الا ايم وقوله وأولئك هم الكاذبون يقول والذين لا يؤمنون بآيات الله هم أهل الكذب لا المؤمنون القول في تأويل قوله تعالى (من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله وله عذاب عظيم) اختلاف أهل العربية في العامل في من من قوله من كفر بالله ومن قوله ولكن من شرح بالكفر صدرا فقال بعض نحوي البصرة صار قوله فعليهم خبر القولة ولكن من شرح بالكفر صدرا وقوله من كفر بالله من بعد ايمانه فأخبر لهم بخبر واحد وكان ذلك يدل على المعنى * وقال بعض نحوي الكوفة انما هذا ان اجتمعوا أحدهما منعقد بالآخر فواجبهما واحد كقول القائل من يأتنا فنحسن نكرمه بمعنى من يحسن ممن يأتنا نكرمه قال وكذلك كل جزاء من اجتمع الثاني منعقد بالاول فالجواب لهما واحد * وقال آخر من أهل البصرة بل قوله من كفر بالله مرفوع بالردة على الذين في قوله انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله ومعنى الكلام عنده انما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره من هؤلاء وقلبه مطمئن بالإيمان وهذا قول لا وجه له وذلك أن معنى الكلام لو كان كما قال قائل هذا القول لكان الله تعالى ذكره قد أخرج من افتري الكذب في هذه الآية الذين ولدوا على الكفر وأقاموا عليه ولم يؤمنوا قط وخص به الذين قد كانوا آمنوا في حال ثم راجعوا الكفر بعد الإيمان والتزيل يدل على أنه لم يخص بذلك هؤلاء دون سائر المشركين الذين كانوا على الشرك مقيمين وذلك أنه تعالى أخبر خبر قوم منهم أضافوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم افتراء الكذب فقال واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفترى بل أكثرهم لا يعلمون وكذب جميع المشركين بافتراءهم على الله وأخبر أنهم أحق بهذه الصفة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون ولو كان الذين عنواهم هذه الآية هم الذين كفروا بالله من بعد إيمانهم وجب أن يكون القائلون لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنت مفترى حين بدل الله آية مكان آية كانوا هم الذين كفروا بالله بعد الإيمان خاصة دون غيرهم من سائر

(١٦ - ابن جرير - رابع عشر) أولى الذين لا يؤمنون أى هم الذين لا يؤمنون فهم الكاذبون أى هم الكاذبون على الحقيقة الكاملون في الكذب لان تكذيب آيات الله أعظم الكذب وأهم الذين من شأنهم الكذب وذلك هيجراهم لا يحجبهم عنه مروءة ولا دين أو أولئك هم الكاذبون في قولهم انما أنت مفترى ومما يدل على كذبهم عقابا أنهم أعداءه وكلام العبد اضرب من الهديان ولا شهادة لتهم وايضا

أمر التعليم والتعلم لا يتم في مجلس واحد ولكنه يحتاج إلى أزمان متتالية ولو كان كذلك لاشتهر وانتشر وأيضاً العلوم الموجودة في القرآن كثيرة والمعلم يجب أن يكون أعلى حالاً من المتعلم فلو كان مثل هذا العالم الذي يتعلم منه مثل النبي صلى الله عليه وسلم موجوداً في ذلك العصر لم يخف حاله ومال الناس إليه دون (١٣٣) النبي قال بعض علماء المعاني عطف الجملة الاسمية التي هي قوله وأولئك هم

المشركين لأن هذه في سياق الخبر عنهم وذلك قول أن قاله قائل فبين فسادهم مع خروجه عن تأويل جميع أهل العلم بالتأويل والصواب من القول في ذلك عندى أن الرفع لمن الأولى والثانية قولا فعليهم غضب من الله والعرب تفعل ذلك في حروف الجزاء إذا استأنفت أحدهما على الآخر وذكر أن هذه الآية نزلت في عمار بن ياسر وقوم كانوا أسلموا ففتنهم المشركون عن دينهم فثبت على الإسلام بعضهم وافتتن بعض ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان إلى آخر الآية وذلك أن المشركين أصابوا عمار بن ياسر فعذبوه ثم تركوه فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذي لقي من قريش والذي قال فأنزل الله تعالى ذكره عذره من كفر بالله من بعد إيمانه إلى قوله ولهم عذاب عظيم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان قال ذكرنا أنهم أنزلت في عمار بن ياسر أخذه بنو المغيرة فغطوه في بئر ميمون وقالوا اكفروا محمد فتاب عليهم على ذلك وقلبه كاره فأنزل الله تعالى ذكره إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدراً أي من أتى الكفر على اختيار واستحب فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن مهران عن عبد الكريم الجزري عن أبي عبيدة ابن محمد بن عمار بن ياسر قال أخذ المشركون عمار بن ياسر فعذبوه حتى بارأهم في بعض ما أرادوا فشكا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيف تجد قلبك قال مطمئناً بالإيمان قال النبي صلى الله عليه وسلم فإن عادوا فعد **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن حصين عن أبي مالك في قوله إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان قال نزلت في عمار ابن ياسر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال لما عذب الأعداء أعطوهم ما سألو إلا خباب بن الارت كانوا يضعونه على الرصف فلم يستقلوا منه شيئاً فتأويل الكلام إذا من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره على الكفر فنطق بكلمة الكفر بلسانه وقلبه مطمئن بالإيمان موقن بحقيقته صحيح عليه عزمه غير مفسوح الصدر بالكفر لكن من شرح بالكفر صدراً فاختاره وأثره على الإيمان وباح به طائفاً فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم • وبنحو الذي قلنا في ذلك ورد الخبر عن ابن عباس **حدثني** علي بن داود قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان فأخبر الله سبحانه أنه من كفر من بعد إيمانه فعليه غضب من الله وله عذاب عظيم فأما من أكره فتكلم به لسانه وخالفه قلبه بالإيمان لينجو بذلك من عذبه فلا حرج عليه لأن الله سبحانه إنما يأخذ العباد بما عقدت عليه قلوبهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين ﴿يقول تعالى ذكره حل بهم هؤلاء المشركين غضب الله ووجب لهم العذاب العظيم من أجل أنهم اختاروا زينة الحياة الدنيا على نعيم الآخرة ولأن الله لا يوفق القوم الذين يجحدون آياته مع إصرارهم على جحودها ﴿القول في تأويل

الكاذبون على ما قبلها وهي فعلية دالة على أن من أقدم على الكذب فإنه دخل في الكفر بيبها على أن صفة الكفر فيهم ثابتة راسخة كما تقول كذبت وأنت كاذب زيادة في الوصف بالكذب على سبيل الاستمرار والاعتداد ولا افتراء أعظم من انكار الألوهية والنبوة روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له هل يكذب المؤمن قال لا وقرأ هذه الآية ثم انه سبحانه من كمال عنايته أراد أن يفرق بين الكفر اللساني وحده وبين اللساني المنضم إليه القلبي فقال (من كفر بالله) اختلف العلماء في أعرابه فالأكثر على أنه بدل أما من الذين لا يؤمنون بآيات الله وما بينهما اعتراض والمعنى إنما يفترى الكذب من كفر واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء ثم قال (ولكن من شرح بالكفر صدراً) أي طاب منه نفساً واعتقده (فعليهم غضب) وأما من المبتدأ الذي هو أولئك أو من الخبر الذي هو الكاذبون وقيل منصوب على الذم أي أخص وأعنى من كفر وجوز بعضهم أن تكون من شرطية والجواب محذوف لأن جواب من شرح دال عليه كأنه قيل من كفر بالله فعليه غضب إلا من أكره ولكن من شرح بالكفر صدراً فاعلمهم غضب وانما صح استثناء المكره من الكافر مع أنه ليس بكافر لانه ظهر منه بعد الإيمان

قوله

ما مثله يظهر من الكافر طوعاً فلهذه المشاكلة صرح الاستثناء قال ابن عباس نزلت في عمار بن

ياسر وذلك أن المشركين عكاه أخذوه وأباه ياسر وأمه سمية وصهيها وبلا وخبابا وسالماء فعذبوههم فأما سمية فأنهار بطن بن بعيرين ووجئ قبلها بحربة وقيل لها انتك أسلمت من أجل الرجال وقتلت وقتل زوجها ياسر وهما أول قتيلين في الإسلام وأما عمار فانه أعطاهم

ما أرادوا بلسانه مكرها فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن عمارا كافر فقال كلا ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعمار ما يحب به قلبه وقال صلى الله عليه وسلم بكلمة الكفر وحذالا كراه أن يعذبه ان عادوا لك فعدلهم عاقلتم فنهأحكم العلماء بأن الاكرام يجوز التلفظ (١٢٣)

بِعَذَابٍ لَا طَاقَةَ لَهُ كَالْخَوِيفِ
بِالْقَتْلِ وَالضَّرْبِ الشَّدِيدِ وَسِائرِ
الْإِيلَامَاتِ الْغَوِيَّةِ وَاجْمَعُوا عَلَى أَنْ
قَلْبُهُ عِنْدَ ذَلِكَ مُحِبٌّ أَنْ يَكُونَ مَتَبِّرًا
عَنِ الرِّضَا بِالْكَفْرِ وَأَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى
التَّعْرِضِ مَا أَمَكْنَ مِثْلُ أَنْ يَقُولَ
أَنْ مُحَمَّدًا كَذَابٌ يَعْنِي عِنْدَ الْكَفَّارِ
أَوْ يَعْنِي بِهِ مُحَمَّدًا آخَرًا وَيَذْكُرُهُ عَلَى
نِيَّةِ الْاسْتِفْهَامِ عَنِ الْإِنْكَارِ وَإِذَا
أَعْجَلَ مِنْ أَنْ يَذْكُرَهُ عَنْ احْتِضَارِ هَذِهِ
النِّيَّةِ أَوَّلَآئِهِ لِمَا عَظُمَ خَوْفُهُ زَالَ عَنِ
قَلْبِهِ ذِكْرُ هَذِهِ النِّيَّةِ كَانَ مَلُومًا
وَعَفْوًا لِلَّهِ مَتَوَقَّعٌ وَلَوْ ضَيَّقَ الْمَكْرَهُ
عَلَيْهِ حَتَّى صَرَحَ بِالْكَفْرِ مِنْ غَيْرِ
تَوْرِيَةٍ وَطَلَبَ مِنْهُ أَنْ يَقُولَ لَا أُرِيدُ
بِقَائِي سِوَى مَا أَذْكُرُهُ بِلِسَانِي فَهَئِنَا
يَتَعَمَّنُ أَمَّا الْكَذِبُ وَأَمَّا تَوْرِيَةُ
النَّفْسِ لِلْعَذَابِ فَنِ الْمُنَاسِ مِنْ قَالِ
يَبَاحُ لَهُ الْكَذِبُ حِينَئِذٍ وَمِنْهُمْ مَنْ
قَالَ لَيْسَ لَهُ ذَلِكَ وَاخْتَارَهُ الْقَاضِي
لِأَنَّ الْكَذِبَ إِنَّمَا يَقْبَحُ لِكُونِهِ كَذِبًا
فَوَجِبَ أَنْ يَقْبَحَ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَلَوْ
خَرَجَ الْكَذِبُ عَنِ الْقَبْحِ لِرِعَايَةِ
بَعْضِ الْمَصَالِحِ لَمْ يَمْتَنِعْ أَنْ يَفْعَلَ
اللَّهُ الْكَذِبَ لِمَصْلَحَةٍ مَا فَلَا يَبْقَى
وَتَوْقُ بُوْعْدُهُ وَبُوْعْدُهُ وَلَلَا كَرَاهِ
مَرَاتِبِ مِنْهَا أَنْ يَجِبَ الْفِعْلُ الْمَكْرَهُ
عَلَيْهِ كَمَا لَوْ كَرِهَهُ عَلَى شَرْبِ الْخَمْرِ
وَأَكْلِ الْمَيْتَةِ لِمَا فِيهِ مِنْ صَوْنِ النَّفْسِ
مَعَ عَدَمِ أَضْرَارِ بِالْغَيْرِ وَلَا هَانَتْ لِحَقِّ
اللَّهِ وَمِنْهَا أَنْ يَصِيرَ الْفِعْلُ بِأَمَّا
لَا وَاجِبًا كَمَا لَوْ كَرِهَهُ عَلَى التَّلَفُّظِ
بِكَلِمَةِ الْكَفْرِ لِمَا رَوَى أَنَّ بِلَا لَاصِرِ

قوله تعالى ﴿ أولئك الذين طبع الله على قلوبهم ومنعهم وأولئك هم الغافلون لا جرم
انهم في الآخرة هم الخاسرون ﴾ يقول تعالى ذكره هؤلاء المشركون الذين وصفت لكم صفتهم في
هذه الآيات أيها الناس هم القوم الذين طبع الله على قلوبهم فحتم عليهم بطاعته فلا يؤمنون
ولا يهتدون وأصم أسمعهم فلا يسمعون داعي الله إلى الهدى وأعمى أبصارهم فلا يبصرون بها
بحجج الله أبصار معتبر ومتعظ وأولئك هم الغافلون يقول هؤلاء الذين جعل الله فيهم هذه الأفعال
هم الساهون عما أعد الله لأمثالهم من أهل الكفر وعما راد بهم وقوله لا جرم أي أنهم في الآخرة هم
الخاسرون الهالكون الذين غلبوا أنفسهم خطوطها من كرامة الله تعالى ﴿ القول في تأويل
قوله تعالى ﴾ ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها
لغفور رحيم ﴾ يقول تعالى ذكره ثم إن ربك يا محمد للذين هاجروا ديارهم ومساكنهم وعشائرهم
من المشركين واتقوا لغوا عنهم إلى ديار أهل الإسلام ومساكنهم وأهل ولايتهم من بعد ما فتنهم
المشركون الذين كانوا بين أظهرهم قبل هجرتهم عن دينهم ثم جاهدوا المشركين بعد ذلك بأيديهم
بالسيف وبألسنتهم بالبراءة منهم ومما يعبدون من دون الله وصبروا على جهادهم إن ربك من بعدها
لغفور رحيم يقول إن ربك من بعد فعلتهم هذه لهم لغفور يقول لدوستي على ما كان منهم من إعطاء
المشركين ما أرادوا منهم من كلمة الكفر بألسنتهم وهم لغفير هاجرون وللايمان معتقدون
رحيم بهم أن يعاقبهم عليها مع أنابتهم إلى الله وتوبتهم وذكر عن بعض أهل التأويل أن هذه
الآية نزلت في قوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يختلفوا بكة بعد هجرة النبي صلى
الله عليه وسلم فاشتد المشركون عليهم حتى فتنوهم عن دينهم فأبوا من التوبة فأرسل الله فيهم هذه
الآية فهاجروا ولحقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو قال**
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان قال
ناس من أهل مكة آمنوا فكتب إليهم بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة أن هاجروا فإنا
لأزركم منا حتى تهاجروا إلىنا فخرجوا يريدون المدينة فأدركتهم قريش بالطريق فقتلوه
وكفروا مكرهين ففيهم نزلت هذه الآية **حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن**
جريح عن مجاهد بن جوه قال ابن جريح قال قال الله تعالى ذكره من كفر بالله من بعد إيمانه ثم نسخ
واستثنى فقال ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور
رحيم **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد**
ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا
ولا يقبل منهم إلا من هاجر وأسلم حتى يهاجروا كتب بها أهل المدينة إلى أصحابهم من أهل مكة فلما جاءهم ذلك
تباعدوا بينهم على أن يخرجوا فان لحق بهم المشركون من أهل مكة قاتلوهم حتى ينجوا أو يلحقوا
بالله فخرجوا فأدركهم المشركون فقاتلوهم ففهم من قتل ومنهم من نجا فانزل الله تعالى ثم إن ربك
للذين هاجروا من بعد ما فتنوا الآية **حدثنا أحمد بن منصور قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال**

على العذاب وكذا: يقول أحد أحد حتى ملوه وتركوه ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنسما فعلت بل عظمه ولان في تركه التقية والصبر على القتل أو التعذيب اعزاز للاسلام ومنها أنه لا يجب ولا يباح بل يحرم كما إذا أكرهه على قتل انسان أو على قطع عضو من أعضائه فهنا بية القتل على الحرمة الأصلية وحينئذ لو قتل فلان عندهما قولان أحدهما لا يلزم القصاص وبه قال أبو حنيفة والشافعي في أحد قوليه

لأنه قتله دفاعاً عن نفسه فأشبهه قتل الصائل ولأنه كالأله للمكره ولذلك وجب القصاص على المكره وثانيهما وبه قال أحمد والشافعي في أصح قوليه أن عليه القصاص لأنه قتله عدواً والاستبقاء بنفسه فصار كالو قتل المضطرب إنساناً فأكراه ومن الأفعال ما لا يمكن الإكراه عليه وهو الزنا لأن الإكراه يوجب الخوف الشديد وذلك (١٢٤) يمنع من انتشار الآله فلو دخل الزنا في الوجود علم أنه وقع بالاختيار لا بالإكراه

والأصح أن الإكراه فيه متصور وإن الحد يسقط حينئذ وعن أبي حنيفة أنه إن أكرهه السلطان لم يجب الحد وإن أكرهه بعض الرعية وجب قال بعض الأصوليين في قوله وقلبه مطمئن بالإيمان دلالة على أن محل الإيمان هو القلب فهو إما الاعتقاد إن كان الإيمان معرفة وإما كلام النفس إن كان تصديقاً وانتصاب صدره على التمييز وأصله ولكن من شرح بالكفر صدوره فعُدل إلى النصب للمبالغة ولبناء الكلام على الإيهام ثم التفسير قوله (ذلك بأنهم) أي ذلك الارتداد بسبب أنهم رجحوا (الدين على الآخرة) ولاجل أنه تعالى ما هداهم إلى الإيمان ولم يعصمهم عن الكفر وقال جار الله ذلك الوعيد والغضب والعذاب بسبب استحقاقهم خذلان الله بكفرهم وهذا البحث وكذا بحث الطبع والختم والخلاف في تفسيره بين الأشاعرة والمعتزلة قد مر في أول سورة البقرة وفي غيرها فلا حاجة إلى الإعادة (وأولئك هم الغافلون) أي الكاملون في الغفلة إذ غفلوا عن تدبر العواقب (الآخرة) أنهم في الآخرة هم الخاسرون) وقال في أوائل سورة هود هم الأخسرون لأن أولئك صدوا عن سبيل الله وصدوا غيرهم فضلوا وأضلوا ولذلك ضعف لهم العذاب فهم الأخسرون وهؤلاء صدوا بأنفسهم فهم الخاسرون ويمكن

ثنا محمد بن شريك عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فأخرجهم المشركون يوم بدر معهم فأصيب بعضهم وقتل بعض فقتل المسلمون كان أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت أن الذين توفاهم الملائكة طامى أنفسهم إلى آخر الآية قال وكتب إلى من بقي بمكة من المسلمين هذه الآية لا عذر لهم قال فخرجوا فلم يقم المشركون فأعطوهم الفضة فنزلت هذه الآية ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله إلى آخر الآية فكتب المسلمون إليهم بذلك فخرجوا وأيسوا من كل خير ثم نزلت فيهم ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم هاجدوا وصبروا وإن ربك من بعدها لغفور رحيم فكتبوا إليهم بذلك إن الله قد جعل لكم مخرجاً فخرجوا فأدركهم المشركون فقاتلوهم ثم نجحوا من نجحاً وقتل من قتل ثم إن ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر وعياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم هاجدوا وصبروا * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في شأن ابن أبي سرح ذكر من قال ذلك حدثني ابن حنبل قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن يزيد عن عكرمة والحسن البصري قال في سورة النحل من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكرهه وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدوره فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ثم نسخ واستثنى من ذلك فقال ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم هاجدوا وصبروا وإن ربك من بعدها لغفور رحيم وهو عبد الله بن أبي سرح الذي كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأزله الشيطان فلحق بالكفر فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم أن يقتل يوم فتح مكة فاستجاره أبو عمرو فأجاره النبي صلى الله عليه وسلم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوفي كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون) يقول تعالى ذكره إن ربك من بعد ما غفور رحيم يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتحتج عنها بما أسلفت في الدنيا من خير أو شر أو إيمان أو كفر وتوفي كل نفس ما عملت في الدنيا من طاعة ومعصية وهم لا يظلمون يقول وهم لا يفعل بهم إلا ما يستحقونه ويستوجبونه بما قدّموه من خير أو شر فلا يجزي المحسن إلا بالاحسان ولا المسيء إلا بالآذي أسلف من الآساء لا يعاقب بحسن ولا يبغض بجزاء إحسانه ولا يثاب بمسيء الأنواب عمله واختلف أهل العربية في السبب الذي من أجله قيل تجادل فأنث الكل فقال بعض نحويي البصرة قيل ذلك لأن معنى كل نفس كل إنسان وأنث لأن النفس تذكروا وتؤنث يقال ما جاءني نفس واحد واحد وكان بعض أهل العربية يرى هذا القول من قائله غلطاً ويقول كل إذا أضيفت إلى نكرة واحدة خرج الفعل على قدر النكرة كل امرأة قائمة وكل رجل قائم وكل امرأتين قائمتان وكل رجلين قائمتان وكل نساء قائمات وكل رجال قائمون فيخرج على عدد النكرة وتأنثها وتذكروا ولا حاجة به إلى تأنيث النفس وتذكروا كبرها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنهم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون) يقول الله تعالى ذكره ومثل الله مثلاً لمكة التي سكانها أهل الشرك بالله هي القرية التي كانت آمنة مطمئنة وكان أمنها أن العرب كانت تتعادي ويقتل بعضها بعضاً ويسبي بعضها بعضاً وأهل مكة لا يغار عليهم ولا

أن يقال إن ما قبل الفواصل في تلك السورة لم يعتمد على ألف قبلها مثل يصرون يفترون ولا

وفي هذه السورة اعتمدت على الألف مثل الكافرين الكاذبون فاء في كل سورة على ما يناسبها ولما ذكر حال من أكرهه الله عليه حال من هاجر من بعد ما فتن قال حار الله معنى (ثم إن ربك) ناعداً حال هؤلاء من حال عمار وأصحابه ومعنى إن ربك لهم أنه لهم لا عليهم فنصرهم

ولا يخذلهم ويحتمل أن يكون الجار متعلقا بالخبر على نية التأخير وتكرير إن أطول الكلام من قرأ من بعد ما فتوا بفتح الفاء مبنيا للفاعل فوجسه أن فتن واقتن بمعنى واحد والمراد أن أولئك الضعفاء لما ذكروا كلمة الكفر على سبيل التقية فكأنهم فتنوا أنفسهم لأن الرخصة في اظهار كلمة الكفر ما نزلت بعد أو أراد أن كبار المشركين (١٢٥) الذين آذوا فقراء المسلمين لو تابوا وهاجروا

وصبروا فإن الله يقبل توبتهم ومعنى ثم على هذا التفسير ظاهر ومن قرأ بضم الفاء مبنيا للفعل والمراد أن المستضعفين المعذبين الذين حملهم أقوياء المشركين على الردة والرجوع عن الإيمان أن هاجروا وجاهدوا وصبروا فإن الله يغفر لهم نكلمهم بكلمة الكفر وقال الحسن هؤلاء الذين هاجروا من المؤمنين كانوا بمكة فعرضت لهم فتنة فارتدوا وشكوا في الرسول ثم أسلموا وهاجروا فنزلت الآية فيهم فعني ثم تبعد حالة الغفران والرجة عن حالة الارتداد والشك في أمر الرسول إلا أنه سبحانه بكرمه يغفر لهم إذا تابوا وقبل نزلت في عبد الله ابن أبي سرح ارتد فلما كان يوم الفتح أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله فاستجاره عثمان فأجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أنه أسلم وحسن إسلامه وهذه الرواية إنما تصح لو جعلنا الآية مدنية ومثله ما روى عن قتادة أنه لما أنزل الله أن أهل مكة لا يقبل منهم إسلام حتى يهاجروا كتب بها أهل المدينة إلى أصحابهم من أهل مكة فلما جاءهم ذلك خرجوا فلاحقهم المشركون فردوهم فقتلت ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون فكتبوا بها إليهم فتابوا بينهم على أن يخرجوا فان لحق بهم المشركون من أهل مكة فأتوهم حتى نجوا أو

ولا يهاجرون في بلدهم فذلك كان أمنا وقوله مطمئنة يعني قارة بأهلها لا يحتاج أهلها إلى التجمع كما كان سكان البوادي يحتاجون إليها يهاجروا زقهارغا يقول يأتي أهلها معايشهم واسعة كثيرة وقوله من كل مكان يعني من كل فج من فجاج هذه القرية ومن كل ناحية فيها وينحو الذي قلنا في أن القرية التي ذكرت في هذا الموضع أريد بها مكة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتها زقهارغا من كل مكان يعني مكة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قرية كانت آمنة مطمئنة قال مكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة قال ذكرنا أنها مكة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قرية كانت آمنة قال هي مكة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة إلى آخر الآية قال هذه مكة وقال آخرون بل القرية التي ذكر الله في هذا الموضع مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني ابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا ابن أبي هريرة قال أخبرنا نافع بن يزيد قال ثني عبد الرحمن بن شريح أن عبد الكريم بن الحارث الحضرمي حدثه أنه سمع مشرعا بن عاهان يقول سمعت سليم بن عيسى يقول صدرنا من الحج مع حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان محصور بالمدينة فكانت تسأل عنه ما فعل حتى رأت راكين فأرسلت إليهم ما تسألهم ما فقالوا قتل فقال حفصة والذي نفسي بيده إنها القرية يعني المدينة التي قال الله تعالى وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتها زقهارغا من كل مكان فكفرت بأنهم قرأها قال أبو شريح وأخبرني عبيد الله بن المغيرة عن حدثه أنه كان يقول أنها المدينة وقوله فكفرت بأنهم الله يقول فكفروا أهل هذه القرية بأنهم الله التي أنعم عليها واختلف أهل العربية في واحد الأنعم فقال بعض نحوي البصرة جمع النعمة على أنعم كما قال الله حتى إذا بلغ أشده فزرعهم أنه جمع الشدة وقال آخر منهم الواحد نعم وقال يقال أيام طم ونم أي نعيم قال فيجوز أن يكون معناها فكفرت بنعيم الله لها واستشهد على ذلك بقول الشاعر

وعندي قروض الخير والشركة * فبؤس لدى بؤس ونم بأنعم

وكان بعض أهل الكوفة يقول أنعم جمع نعاء مثل بأساء وأبؤس وضراء وأضر فأما الأشد فانه زعم أنه جمع شد وقوله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف يقول تعالى ذكره فأذاق الله أهل هذه القرية لباس الجوع وذلك جوع خالط أذاق أجسامهم فجعل الله تعالى ذكره ذلك الخطة أجسامهم بمنزلة اللباس لها وذلك أنهم سلب عليهم الجوع سلبا متواليه بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أكلوا العلهز والجيف قال أبو جعفر والعلهز البر يعني بالدم والقراديا كلونه وأما الخوف فان ذلك كان خوفهم من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كانت تطيف بهم وقوله بما كانوا يصنعون

يلحقوا بالله فأدركهم المشركون فقاتلوهم فنهزم من قتل ومنهم من نجا فأنزلت هذه الآية والضمير في قوله (من بعدها) يرجع إلى الأفعال المذكورة من الهجرة والجهاد والصبر فالأصل أن الآية ما نازلة فيمن عذب فلم يرتد ومع ذلك هاجر وجاهد وأما نازلة فيمن أظهر الكفر تقية فيمن تعالى أن حاله إذا هاجر وجاهد وصبر كحال من لم يكن كذلك وأما نازلة فيمن ارتد ثم تاب وقام بما يجب القيام به فوعده الله المغفرة

والرحمة قال الزجاج (يوم تأتي) منصوب بقوله رحيم أو باضماراذ كرأوذ كرههم وأنذرهم ومعنى الآية طاهر الآن في قوله (عن نفسها) اشكالا من حيث اضافته النفس الى ضمير النفس وأجيب بأن المراد بالنفس الاولى جملة بدن الحي وبالنفس الثانية الذات فكأنه قبل يوم يأتي كل انسان يجادل عن ذاته لايهمه (١٢٦) شأن غيره ومعنى المجادلة عنها الاعتذار عنها كقولهم هؤلاء أضلونا ما كنا

يقول عما كانوا يصنعون من الكفر بأنعم الله ويحجدون آياته ويكذبون رسوله وقال عما كانوا يصنعون وقد جرى الكلام من ابتداء الآية الى هذا الموضع على وجه الخبر عن القرية لان الخبر وان كان جرى في الكلام عن القرية استغناء بذكر أهلها المعرفة السامعين بالمراد منها فان المراد أهلها فلذلك قيل عما كانوا يصنعون فرد الخبر الى أهل القرية وذلك نظير قوله فآخاها بأسنا بيانا وهم قائلون ولم يقل قائله وقد قال قبله فآخاها بأسنا لانه رجع بالخبر الى الاخبار عن أهل القرية ونظائر ذلك في القرآن كثيرة ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون﴾ يقول تعالى ذكره ولقد جاء أهل هذه القرية التي وصف الله صفتها في هذه الآية التي قبل هذه الآية رسول منهم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم يقول من أنفسهم يعرفونه ويعرفون نسبه وصدق لهجته يدعوههم الى الحق وإلى طريق مستقيم فكذبوه ولم يقبلوا منه ما جاءهم به من عند الله فأخذهم العذاب وذلك لباس الجوع والخوف مكان الأمن والطمأنينة والرزق الواسع الذي كان قبل ذلك يرزقونه وقتل بالسيف وهم ظالمون يقول وعهم مشركون وذلك أنه قتل عظماءهم يوم بدر بالسيف على الشرك وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد جاءهم رسول منهم إى والله يعرفون نسبه وأمره فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون فأخذهم الله بالجوع والخوف والقتل ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون﴾ يقول تعالى ذكره فكلوا أيها الناس مما رزقكم الله من بهائم الانعام التي أحلها لكم حلالا طيبا مذكاة غير محرمة عليكم واشكروا نعمة الله يقول واشكروا الله على نعمه التي أنعم بها عليكم في تحليه ما أحل لكم من ذلك وعلى غير ذلك من نعمه ان كنتم اياه تعبدون يقول ان كنتم تعبدون الله فتطيعونه فيما يأمركم وينهاكم وكان بعضهم يقول انما عني بقوله فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا طعاما كان بعث به رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين من قومه في سني الجذب والفحط رقة عليهم فقال الله تعالى للمشركين فكلوا مما رزقكم الله من هذا الذي بعث به اليكم حلالا طيبا وذلك تأويل بعيد مما يدل عليه طاهر التنزيل وذلك أن الله تعالى قد أتبع ذلك بقوله انما حرم عليكم الميتة والدم الآيات التي بعدها فبين بذلك أن قوله فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا اعلام من الله عباده أن ما كان المشركون يحرمونه من البحائر والسوائب والوصائل وغير ذلك مما قد بينا قبل فيما مضى لا معنى له اذ كان ذلك من خطوات الشيطان فان كل ذلك حلال لم يحرم الله منه شيئا ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم﴾ يقول تعالى ذكره مكذبا للمشركين الذين كانوا يحرمون ما ذكرنا من البحائر وغير ذلك ما حرم الله عليكم أيها الناس الا الميتة والدم ولحم الخنزير وما ذبح لغير الله فسمى عليه غير الله لان ذلك من ذبائح من لا يحل أكل ذبيحته فن اضطر الى ذلك أو الى شيء منه لمجاعة حلت فأكله غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم يقول ذو ستر عليه أن يؤاخذ به أكله ذلك في حال الضرورة رحيم به أن يعاقبه عليه وقد بينا اختلاف المختلفين في قوله غير باغ ولا عاد

مشركين ونحو ذلك عن بعضهم تزفر جهنم زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جثا ركبتيه يقول يا رب نفسي حتى ان إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك ثم أوعد الكفار بآفات الدنيا أيضا فقال (وضرب الله مثلا قرية) يحتمل أن تكون مقبرة وأن تكون معينة موجودة اما مكة أو غيرها وذهب كثير من المفسرين الى أنها مكة والأقرب أنها غير هالا أن مثل مكة يكون غير مكة فضربها الله مثلا لمكة انذارا من مثل عاقبتها قال العقلاء ثلاثة ليس لها نهاية الأمن والصحة والكفاية فوصف الله تعالى تلك القرية بالأمن ثم بالاطمئنان اشارة الى أن هواء ذلك البلد لا اعتداله ملائم لامرجه أهله حتى اطمأنوا واستقروا ولم يحوجوا الى الانتقال طلبا للصحة ثم قال (يأتها رزقها رغدا من كل مكان) دلالة على حصول الكفاف لهم بأيسر وجه قال في الكشف الأنعم جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدرع وأدرع أو جمع نعم كبؤس وأبؤس قلت لعله جملة على ذلك طلب الضبط والا فلا حاجة الى هذا التكلف وكذا أطلق الاكثرون أن جمع فعلة يجيء على أفعل فيل انما ذكر جمع القلة تنبيها بالادنى على الاعلى يعني أن كفران النعمة القليلة

والصواب

يجب العذاب فكيف بكفران النعم الكثيرة العظيمة وهذا مثل لأهل مكة كانوا في الأمن

والطمأنينة والخصب ثم أنعم الله عليهم بالنعمة العظيمة وهو محمد صلى الله عليه وسلم فكفروا بها وبالغوا في ابدائه فسلط الله عليهم البلاء عذبهم بالجوع سبع سنين حتى أكلوا الجيف والعظام والعاهز والفرو وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث اليهم السرايا فيغيرون

عليهم نقل أن ابن الراوندي قال لابن الأعرابي الأديب هل يذاق اللباس قال ابن الأعرابي لا بأس أيها النسناس هب أن محمد صلى الله عليه وسلم ما كان نبياً ما كان عربياً كأنه طعن في الآية أن المناسب هو أن لو قيل فكساها الله لباس الجوع أو فأذاقها الله طعم الجوع فدعاه ابن الأعرابي والذي أجاب به علماء البيان أن هذا من تجريد الاستعارة وذلك (١٣٧) أنه استعار اللباس لما غشي الإنسان من

بعض الحوادث كالجوع والخوف لاشتماله عليه اشتمال اللباس على اللابس ثم ذكر الوصف ملائماً للاستعارة رهو الجوع والخوف لان الطلاق الذوق على ادراك الجوع والخوف جرى عندهم مجرى الحقيقة فيقولون ذاق فلان البؤس والضر وأذاقه غيره فكانت الاستعارة مجردة ولو قال فكساها كانت مرشحة وقد سلف مناقير هذا الاصطلاح في المقدمة التاسعة من مقدمات الكتاب وترشيع الاستعارة وان كان مستحسنان جهة المبالغة إلا أن للتجريد ترجيحاً من حيث أنه روي جانب المستعار له فازداد الكلام وضوحاً وقيل إن أصل الذوق بالفهم ثم قد يستعار فيوضع موضع التعرف والاختبار فتقول أنا طر فلاناً فاذوق ما عنده شعير

ومن يذاق الدنيا فاني طعمتها
وسيق البنا عذبها وعذابها
فعني ذقت لباس الجوع والخوف
على فلان تعرفت ما ظهر عليه
من الضمور وشحوبة اللون وتغير
الحال وكسوف البال ففحوى الآية
عرفها الله أثر لباس الجوع وقيل
حل اللباس على الماسة والتقدير
فأذاقها الله مساس الجوع والخوف
بما كانوا يصنعون قال ابن عباس
يريد بفعلهم بالنبي صلى الله عليه
وسلم من التكذيب والهيم بقتله

والاخراج من مكة قال الفراء كل الصفات أجريت على القرية الا قوله يصنعون تنبيه على أن المراد في الحقيقة أهلها ولما ذكر المثل ذكر المثل فقال (ولقد جاءهم) يعني أهل مكة (رسول منهم) من أنفسهم يعرفونه بأصله ونسبه (فكذبوه فأخذهم العذاب وهم) متلبسون بالظلم قال ابن عباس يعني بالعذاب الجوع الذي كان بمكة وقيل القتل يوم بدر وقيل ان قول ابن عباس أولى والمراد أن ذلك الجوع بسبب كفرهم

والصواب عندنا من القول في ذلك بشواهد فيما مضى بما أغنى عن إعادته حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما حرم عليكم الميتة والدم الآية قال وان الاسلام دين مطهر طهره الله من كل سوء وجعل لك فيه يا ابن آدم سعة اذا اضطررت الى شئ من ذلك قوله فن اضطر غير باغ ولا عاد غير باغ في أكله ولا عاد أن يتعدى حلالاً الى حرام وهو يوجب عنه مندوحة في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم﴾ اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب فتكون تصف الكذب بمعنى ولا تقولوا الوصف ألسنتكم الكذب فتكون ما معنى المصدر وذ كر عن الحسن البصري أنه قرأ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا بخفض الكذب بمعنى ولا تقولوا للكذب الذي تصفه ألسنتكم هذا حلال وهذا حرام فيجعل الكذب ترجمة عن ما التي في لما فتخفزه عما تخفض به ما وقد حكى عن بعضهم لما تصف ألسنتكم الكذب برفع الكذب فيجعل الكذب من صفة الاسنة ويخرج على فعل على أنه جمع كذوب وكذب مثل شكور وشكر * والصواب عندي من القراءة في ذلك نصب الكذب لاجماع الحجة من القراء عليه فتأويل الكلام اذ كان ذلك كذلك لما ذكرنا ولا تقولوا الوصف ألسنتكم الكذب فيما رزق الله عباده من المطاعم هذا حلال وهذا حرام كي تفتروا على الله بقليلكم ذلك الكذب فان الله لم يحرم من ذلك ما تحرمون ولا أحل كثيراً مما تحلون ثم تقدم اليهم بالوعيد على كذبهم عليه فقال ان الذين يفترون على الله الكذب يقول ان الذين يتخزون على الله الكذب ويختلقونه لا يخلدون في الدنيا ولا يبقون فيها انما يتمتعون فيها قليلاً وقال متاع قليل فرفع لان المعنى الذي هم فيه من هذه الدنيا متاع قليل أولهم متاع قليل في الدنيا وقوله ولهم عذاب أليم يقول ثم اليانمر جمعهم ومعادهم ولهم على كذبهم وافتراءهم على الله بما كانوا يفترون عذاب عند مصيرهم اليه أليم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام في البحيرة والسائبة حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال الجائر والسائب ﴿والقول في تأويل قوله تعالى ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليكم من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ يقول تعالى ذكره وحرمنا من قبلك يا محمد على اليهود ما أنبأناك به من قبل في سورة الانعام وذلك كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم وما ظلمناهم بتجرعنا ذلك عليهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون تجزيناهم ذلك ببعضهم على رءسهم وظلمهم أنفسهم بمعصية الله فأورثهم ذلك عقوبة الله * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله وعلى الذين

لا تتركوا الكفر (فكلوا مما رزقكم الله) من الغنائم فأكل الغنائم مسبب عن ترك الكفر فلذلك وصله بالفاء وقال الكلبي ان رؤساء مكة كلوا ذبل الله صلى الله عليه وسلم حين جهدوا وقالوا عادت الرجال في ابال النساء والصبيان وكانت الميرة قد قطعت عنهم باذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن في الحبل فحمل (١٣٨) الطعام اليهم فذلك قوله فكلوا ورجع قول ابن عباس بأنه تعالى قال بعد

هادوا حرمنا ما قصصنا عليكم من قبل قال في سورة الانعام حديثي يعقوب قال ثنا ابن علية عن أيوب عن عكرمة في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليكم من قبل قال في سورة الانعام حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليكم من قبل قال ما قص الله تعالى في سورة الانعام حيث يقول وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا ظفرا الآية في القول في تأويل قوله تعالى (ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحو ان ربك من بعد ما يغفور رحيم) يقول تعالى ذكره ان ربك للذين عصوا الله بجهلوا بركوبهم ما ركبوا من معصية الله وسفها وبذلك ثم راجعوا طاعة الله والندم عليها والاستغفار والتوبة منها من بعد ما سلف منهم ما سلف من ركوب المعصية وأصلح فعمل بما يحب الله ويرضاه ان ربك من بعد ما يقول ان ربك يا محمد من بعد توبتهم له لغفور رحيم في القول في تأويل قوله تعالى (ان ابراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين شاكر الأنعمة اجتباء وهذا الى صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره ان ابراهيم خليل الله كان معلمي خيرا بآتمه أهل الهدى قانتا يقول مطيعا لله حنيفا يقول مستقيما على دين الاسلام ولم يك من المشركين يقول ولم يك يشرك بالله شيئا فيكون من أولياء أهل الشرك به وهذا اعلام من الله تعالى أهل الشرك به من قريش أن ابراهيم منهم بري وأنهم منه برآء شاكر الأنعمة يقول كان يخلص الشكر لله فيما أنعم عليه ولا يجعل معه في شكره في نعمه عليه شريكا من الآلهة والانداد وغير ذلك كما يفعل مشركو قريش اجتباء يقول اصطفاه واختار من خلقه وعدها الى صراط مستقيم يقول وأرشدته الى الطريق المستقيم وذلك دين الاسلام لا اليهودية ولا النصرانية وبنحو الذي قلنا في معنى أمة قانتا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي زكريا بن يحيى قال ثنا ابن ادريس عن الاعمش عن الحكم عن يحيى بن الحرار عن أبي العبيد أن جاء الى عبد الله فقال من نسأل اذا لم نسأل فكان ابن مسعود قال أخبرني عن الأمة قال الذي يعلم الناس الخير حديثنا محمد بن ابراهيم قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي العبيد أنه سأل عبد الله بن مسعود عن الأمة القانت قال الأمة معلم الخير والقانت المطيع لله ورسوله حديثي يعقوب قال ثنا ابن علية عن منصور يعني ابن عبد الرحمن عن الشعبي قال ثنا فروة بن نوفل الأشجعي قال قال ابن مسعود ان معاذ كان أمة قانتا لله حنيفا فقلت في نفسي غلط أبو عبد الرحمن انما قال الله تعالى ان ابراهيم كان أمة قانتا لله فقال تدرى ما الأمة وما القانت قلت الله أعلم قال الأمة الذي يعلم الخير والقانت المطيع لله ورسوله وكذلك كان معاذ بن جبل كان يعلم الخير وكان مطيعا لله ورسوله حديثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت فراسا يحدث عن الشعبي عن مسروق عن عبد الله بن مسعود أنه قال ان معاذ كان أمة قانتا لله قال فقال رجل من أشجع يقال له فروة بن نوفل نسي انما ذلك ابراهيم قال فقال عبد الله من نسي انما كنا نسميه بابراهيم قال وسئل عبد الله عن الأمة فقال معلم الخير والقانت المطيع لله ورسوله حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن فراس عن الشعبي

ذلك انما حرم عليكم الميتة والمراد أنكم لما آمنتم وتركتم الكفر فكلوا الحلال الطيب وهو الغنمة واتركوا الخبائث وهو الميتة والدم وأنه سبحانه أعاد تحريم هذه الاشياء في البقرة وفي المائدة والانعام وفي هذه السورة قطعا للاعذار وازالة للشبهة ثم زيف طريقة الكفار في الزيادة على هذه المحرمات كالبهيرة والسائبة وفي النقصان عنها كتجليل الميتة والدم فقال (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب) قال الكسائي والزجاج ما مصدرية وانتصاب الكذب بالتقولوا أي ولا تقولوا الكذب لاجل وصف ألسنتكم وقوله (هذا حلال وهذا حرام) بدل من الكذب ولك أن تنصب الكذب بتصف وتجعل ما مصدرية أيضا أي ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب ومعناه لا تحرموا ولا تحلوا لاجل قول تنطق به ألسنتكم من غير حجة ودليل ويجوز أن تكون ما موصولة أي ولا تقولوا للذي تصف ألسنتكم الكذب فيه هذا حلال وهذا حرام فحذف لفظ فيه لكونه معلوما وقوله تصف ألسنتكم الكذب من فصيح الكلام وبلغه كان ماهية الكذب بجهولة وكلامهم يكشف عن حقيقته نظيره قوله هم وجهه يصف الجنان وعينه تصف السحر واللام في قوله (لتفتروا) لام العاقبة

لا اله رضى والمقصود من ذكره بيان أنه كذب على الله فان قوله لما تصف ألسنتكم الكذب لم يكن فيه هذا البيان ثم أورد المفتين بقوله (ان الذين يفترون) الآية وقوله (متاع) قال الزجاج أي متاعهم وعن ابن عباس أراد أن متاع كل الدنيا قليل والمعنى أن منفعتهم فيما هم عليه من أفعال الخاطئية أو أن نعيم الدنيا كلها يزول عنهم عما فرس ويبقى السحاب

الدائم الاليم ثم خص محرمات اليهود بالذكور فقال (وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل) يعني في سورة الانعام عند قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ثم قال (وما ظلمناهم) كقوله هناك ذلك جزيناهم ببغهم ثم بين أن الافتراء على الله ومخالفة امره لا يعمهم من التوبة وحصول المغفرة والرحمة وقوله (بجهالة) في موضع الحال أى عملوا السوء جاهلين غير عارفين بالله وبعباقبه أو غير متأملين في وخامة عاقبته لغلبة الشهوة عليهم (ان ربك من بعدها) من بعد تلك السيئة (١٣٩) أو التوبة أو الجهالة ولما بالغ في ابطال

مذاهب المشركين وفي الجواب عن شبههم ووطاعهم وكان ابراهيم صلى الله عليه وسلم لرئيس الموحدين وقدمه كأبر النبيين ذكره الله تعالى في آخر هذه السورة قائلا (ان ابراهيم كان أمة) أى هو وحده أمة من الامم لكانه في جميع صفات الخير ليس على الله يستنكر *

أن يجمع العالم في واحد وعن مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار فلماذا قيل انه أمة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في زيد بن عمرو بن نفيل يبعثه الله أمة وحده وعن شهر بن حوشب لم يكن زمن الاوفيه أربعة عشر يدفع بهم الله عن أهل الأرض الأزمن ابراهيم فانه وحده وقيل أمة بمعنى مأوم أى يؤمه الناس لياخذوا منه أفعال الخير أو بمعنى مؤتم به كقوله انى جاعلك للناس اماما وقيل انه من باب اطلاق المسبب على السبب لانه حصل لأمتة الامتياز عن سواهم (فانت الله) قائما بما أمره الله وعن ابن عباس مطيع الله (حنيفا) ما تلا الى ملة الاسلام مبالا يزول عنه وقال ابن عباس المراد أنه أول من اختلف وأقام مناسك الحج وضحى (ولم يك من المشركين) قط لافى الصغر ولا فى الكبر (شاكر الأتمة) وان كانت قليلة فضلا عن النعم الكثيرة يروى أنه كان لا يتغذى

عن مسروق قال قرأت عند عبد الله هذه الآية ان ابراهيم كان أمة فانت الله فقال كان معاذ أمة فانتا قال هل تدري ما الامة الامة الذى يعلم الناس الخير والقانت الذى يطيع الله ورسوله حدثنا أبو هشام الرافعى قال ثنا ابن فضيل قال ثنا بيان بن بشر الجلى عن الشعبي قال قال عبد الله ان معاذ كان أمة فانت الله حنيفا ولم يك من المشركين فقال له رجل نسيت قال لا ولكنه شبه ابراهيم والامة معلم الخير والقانت المطيع حدثني على بن سعيد الكندى قال ثنا عبد الله بن المبارك عن ابن عون عن الشعبي في قوله ان ابراهيم كان أمة فانت الله حنيفا قال مطيعا حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر قال قال عبد الله ان معاذ كان أمة فانتا معلم الخير وذكر في الامة أشياء مختلف فيها قال وادكر بعد أمة يعنى بعد حين وأمة وسطا حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن سعيد بن سابق عن ليث عن شهر بن حوشب قال لم تبق الأرض الا وفيها أربعة عشر يدفع الله بهم عن أهل الأرض وتخرج بركتها الا زمن ابراهيم فانه كان وحده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا سيار عن الشعبي * قال وأخبرنا زكريا ومجالد عن الشعبي عن مسروق عن ابن مسعود نحو حديث يعقوب عن ابن علية وزاد فيه الامة الذى يعلم الخير ويؤتم به ويقتدى به والقانت المطيع لله والرسول قال له أبو فروة الكندى انك وهمت حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان ابراهيم كان أمة على حدة فانت الله قال مطيعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله الآية قال مطيع الله فى الدنيا * قال ابن جريح وأخبرني عويع عن سعيد بن جبيرة أنه قال فانتا مطيعا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان ابراهيم كان أمة فانت الله قال كان امام هدى مطيعا تتبع سنته ومثله حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن نور عن ممر عن قتادة أن ابن مسعود قال ان معاذ بن جبل كان أمة فانتا قال غير قتادة قال ابن مسعود هل تدرون ما الامة الذى يعلم الخير حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن فراس عن الشعبي عن مسروق قال قرأت عند عبد الله بن مسعود ان ابراهيم كان أمة فانتا فقال ان معاذ كان أمة فانتا قال فأعادوا فأعاد عليهم ثم قال أتدرون ما الامة الذى يعلم الناس الخير والقانت الذى يطيع الله وقد بينا معنى الامة ووجوهها ومعنى القانت باختلاف المختلفين فيه في غير هذا الموضع من كتابنا بشواهد فأنغى بذلك عن اعادته في هذا الموضع في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَانْهَى الْآخِرَةَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ يقول تعالى ذكره وأتيناه ابراهيم على قنوته لله وشكره على نعمه واخلاصه العبادة له في هذه الدنيا ذكر احسننا وثناء جليلنا بقا على الايام وانه في الآخرة لمن الصالحين يقول وانه في الدار الآخرة يوم القيامة لمن صلح أمره وشأنه عند الله وحسنت فيها منزلته وكرامته وبنحو الذى قلنا في ذلك

(١٧ - (ابن جرير) - رابع عشر) الامع ضيف فلم يجز ذلك يوم ضيفا فأخرجناه فاذا هو بفوج من الملائكة في صورة البشر فدعاهم الى الطعام فخلوا له أن بهم جذاما فقال الآن وجبت مؤاكتكم شكر الله على أنه عاقبنا وابتلاكم (اجتباء) اختصه واصطفاه للنبوة (وهده الى صراط مستقيم) الى ملة الاسلام (وأتيناه في الدنيا حسنة) عن قتادة هي أن الله تعالى حبسه الى أهل الديان كلها وقيل الاموال والا ولاد وقيل قول المصطفى منا كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم (وانه في الآخرة لمن الصالحين) في أعلى مقاماتهم

من الجنة تحقيقا لدعائه والحقني بالصالحين قال في الكشف معنى في قوله (ثم أوحينا اليك) تبعيد هذا النعت من بين سائر النعوت التي أنشأ الله بها على إبراهيم ليعلم أن أجل ما أوتي خليل الله اتباع نبينا ملته في الأصول من التوحيد والمعاد وغيرهما كاختيار يوم الجمعة للفراغ وترك العمل قال أهل النظم كان لسائل أن يسأل لم اختار اليهود السبت مع أن إبراهيم كان اختار الجمعة فأجاب الله سبحانه بقوله (انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه) فاختره (١٣٠) بعضهم للفراغ واختار بعضهم الجمعة روى الكلبى عن أبي صالح عن

ابن عباس أنه قال أمرهم موسى بالجمعة وقال تفرغوا في كل سبعة أيام يوما واحدا فأتوا أن يقولوا ذلك وقالوا لا نريد الا اليوم الذي فرغ الله فيه من الخلق وهو يوم السبت فجعل عليهم السبت وشدد عليهم ثم جاءهم عيسى بالجمعة أيضا فقالت النصرارى لا نريد أن يكون عيدهم بعد عيدنا فاتخذوا الاحد روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب يوم الجمعة على من كان قبلنا فاختلفوا فيه وهذا نال الله فالناس لنا تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد وقال صاحب الكشف السبت مصدر سبت اليهود اذا عظمت سبتها والمعنى انما جعل وبالسبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه واختلافهم فيه أنهم أحلوا الصيد فيه تارة وحرموه تارة وكان الواجب عليهم أن يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة وضعف القول الاول بأن اليهود متفقون على تعيين يوم السبت للفراغة ويمكن أن يقال لعل فيهم من اختار الجمعة في قديم الدهر ثم وقع الاختلاف سؤال النصرارى يقولون ان يوم الاحد مبتدأ الخلق والتكوين على ما اتفق عليه أهل الملل أنه تعالى خالق العالم في ستة أيام أولها الاحد فجعله عيدا معسقول واليهود قالت ان يوم السبت هو اليوم الذي قد فرغ الله

قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآتينا في الدنيا حسنة قال لسان صدق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وآتينا في الدنيا حسنة فليس من أهل دين الا يتولاه ويرضاه القول في تأويل قوله تعالى (ثم أوحينا اليك أن اتبع مله إبراهيم خنيفا وما كان من المشركين انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ثم أوحينا اليك يا محمد وقلنا لك اتبع مله إبراهيم الخنيفية المسلمة خنيفا يقول مسلما على الدين الذي كان عليه إبراهيم يراهم من الاوثان والانداد التي يعبدونها قوما كما كان إبراهيم تبرا منها وقوله انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه يقول تعالى ذكره ما فرض الله أيها الناس تعظيم يوم السبت الاعلى الذين اختلفوا فيه فقال بعضهم هو أعظم الايام لان الله تعالى فرغ من خلق الاشياء يوم الجمعة ثم سبت يوم السبت * وقال آخرون بل أعظم الايام يوم الاحد لانه اليوم الذي ابتدأ فيه في خلق الاشياء فاختره ووتر كوا تعظيم يوم الجمعة الذي فرض الله عليهم تعظيمه واستحلوه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه اتبعوه وتر كوا الجمعة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة انما جعل السبت قال أرادوا الجمعة فأخطوا فأخذوا السبت مكانه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه استحله بعضهم وحرمة بعضهم حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان قال ثنا سفیان عن السدى عن أبي مالك وسعيد بن جبیر انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه قال باستحلالهم يوم السبت حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه قال كانوا يطلبون يوم الجمعة فأخطوه وأخذوا يوم السبت فجعله عليهم وقوله وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون يقول تعالى ذكره ان ربك يا محمد ليحكم بين هؤلاء المختلفين بينهم في استحلال السبت وتحريمه عند مصيرهم اليه يوم القيامة فيقضى بينهم في ذلك وفي غيره مما كانوا فيه يختلفون في الدنيا بالحق ويفصل بالعدل مجازاة المصيب فيه جزاءه والمخطئ فيه منهم ما هو أهله القول في تأويل قوله تعالى (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ان ربك هو أعلم عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) يقول تعالى

فيه من الاعمال فنحن نوافق ربنا فاجبه جعل الجمعة عيدا والحواب بعد التبعده هو أن

ذكره

يوم الجمعة يوم التمام والكمال وذلك يوجب الفرح والسرور فجعله عيدا أولى ثم أوعد اليهود بقوله (وان ربك ليحكم) الخ ولما أمر محمد باتباع إبراهيم صلى الله عليه وسلم بين وجه المتابعة فقال (ادع الى سبيل ربك) الآية وفيه أن طريقة إبراهيم صلى الله عليه وسلم في الدعوة كانت هكذا وتقر بذلك أن الداعي الى مذهب ونحلة لا بد أن يكون قوله منساعا حجة وهي اما أن تكون بقية قطعة مبررة من شائفة

احتمال النقيض واما ان تكون مفيدة للظن القوي والاقتناع التام والالم يكن ملتفتا اليها في العلوم وقد يكون الجدال والخصام غالبا على المدعو فيحتاج حينئذ الى الزامه والخامه بدليل مركب من مقدمات مشهورة مسلمة عند الجمهور أو مقدمات مسلمة عند الخصم فقوله (بالحكمة) اشارة الى استعمال الحجج القطعية المفيدة لليقين والمكاملة بهذا الطريق انما تكون مع الطالبين البالغين في الاستعداد الى درجة السكال وقوله (والموعظة الحسنة) اشارة الى استعمال الدلائل الاقتناعية (١٣١) الموقعة للتصديق بمقدمات مقبولة وأهل

هذه المكاملة أقوام انحطت درجاتهم عن درجة الطائفة الاولى الا أنهم باقون على الفطرة الاصلية طاهرون عن دنس الشغب وكدورات الجدال وهم عامة الخلق وليس للدعوة الا هذان الطريقان ولكن الداعي قد يضطر مع الخصم الأول الى استعمال الحجج الملزمة المفهومة كما قلنا فلهذا السبب عطف على الدعوة قوله (وجادلهم بالتي) أي بالطريقة التي هي أحسن فكان طريق الجدال لم يكن سلبا كما مقصودا بالذات وانما اضطر الداعي اليه لاجل كون الخصم مشاغبا وانما استحسن هذا الطريق ليكون الداعي محقا وغرضه صحيحا فان كان مبطلا وأراد تغليب السامع لم يكن جداله حسنا ويسمى دليله مغالطة هكذا ينبغي أن يتصور تفسير هذه الآية فان كلام المفسرين الظاهريين فيه غير مضبوط وجوز في الكشف أن يريد القرآن أي ادعهم بالكتاب الذي هو حكمة وموعظة حسنة وجادلهم بأحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة ولا تعنيف ولما حث على الدعوة بالطرق المذكورة بين أن الهداية والرشديس الى النبي وانما ذلك الى الله تعالى فقال (ان ربك هو أعلم) الآية أي هو العالم

ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم ادع يا محمد من أرسلك اليه ربك بالدعاء الى طاعته الى سبيل ربك يقول الى شريعة ربك التي شرعها لخلقهم وهو الاسلام بالحكمة يقول بوحى الله الذي يوحى اليك وكتابه الذي ينزل عليك والموعظة الحسنة يقول وبالعبر الجميلة التي جعلها الله حجة عليهم في كتابه وذکرهم بها في تنزيله كالتى عدد عليهم في هذه السورة من حججه وذکرهم فيها ما ذکرهم من آياته وجادلهم بالتي هي أحسن يقول وخاصهم بالخصومة التي هي أحسن من غيرها أن تصفح عما نالوا به عرضك من الأذى ولا تعصه في القيام بالواجب عليك من تبليغهم رسالة ربك * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وجادلهم بالتي هي أحسن أعرض عن أذاهم اياك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله يقول تعالى ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم ان ربك يا محمد هو أعلم عن جارة عن قصد السبيل من المختلفين في السبب وغيره من خلقه وحاد الله وهو أعلم عن كان منهم سالكا قصد السبيل ومحجة الحق وهو مجاز جميعهم خراءهم عند دورودهم عليه في القول في تأويل قوله تعالى (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) يقول تعالى ذكره للمؤمنين وان عاقبتهم أيها المؤمنون من ظلمكم واعتدى عليكم فعاقبوه بمثل الذي نالكم به ظالمكم من العقوبة ولئن صبرتم عن عقوبته واحتسبتم عند الله ما نالكم به من الظلم وواكتم أمره اليه حتى يكون هو المتولى عقوبته له وخير للصابرين يقول للصبر عن عقوبته بذلك خير لاهل الصبر احتسابا وابتغاء ثواب الله لان الله يعوضه من الذي أراد أن يناله بانتقامه من ظالمه على ظلمه اياه من لذة الانتصار وهو من قوله لهو كناية عن الصبر وحسن ذلك وان لم يكن ذكر قبل ذلك الصبر لدلالة قوله ولئن صبرتم عليه * وقد اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله نزلت هذه الآية وقيل هي منسوخة أو محكمة فقال بعضهم نزلت من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أقسموا حين فعل المشركون يوم أحد ما فعلوا بقتلى المسلمين من التمثيل بهم أن يجاوزوا فعلهم في المثلة بهم ان رزقوا الظفر عليهم يوم فاتهاهم الله عن ذلك بهذه الآية وأمرهم أن يقتصر وافي التمثيل بهم ان هم ظفروا على مثل الذي كان منهم ثم أمرهم بعد ذلك بترك التمثيل وايتار الصبر عنه بقوله واصبر وما صبرك الا بالله فنسخ بذلك عندهم ما كان أذن لهم فيه من المثلة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت داود عن عامر أن المسلمين قالوا لما فعل المشركون بقتلاهم يوم أحد لئن ظهروا عليهم لنفعلن ولنفعلن فأنزل الله تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين قالوا بل نصبر حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر قال لما رأى المسلمون ما فعل

بضلالات النفوس واهتدائها وكدورتها وصفائها وعن جعل الدعوة سببا لسعادتها أو واسطة لشقاها ثم ان الدعوة تتضمن تكليف المدعويين بالرجوع عن الدين المألوف والفظام منه شديد وبعث انتجر المفاولة الى المقاتلة حينئذ امر الداعي وأتباعه برعاية العدل والانصاف في حال القتال قائلا (وان عاقبتهم) أي ان رغبتهم في استيفاء القصاص ان وقع قتل فافنعوا بالمثل ولا تزدوا عليه والآية عامة وقد يخصها رواية أسباب النزول بقصة حمزة قالوا ان المشركين مثلوا بالمسلمين يوم أحد بقروا بطونهم وقطعوا ما ذكرهم ما تركوا أحد غير ممنول به الاحتظلة

ابن الراهب فوقه رسول الله صلى الله عليه وسلم على حجة وقد مثل به وروى فرآه مبقور البطن فقال أما والذي أحلف به أن أطفرح الله بهم
لا مثلن سبعين مكانك فنزلت فكفر عن يمينه وكف عما أراده قاله ابن عباس في رواية عطاء وأبي بن كعب ومن هذا ذهبوا إلى أن خواتيم
سورة النحل مدنية ولا خلاف في تحريم المثلة وقد وردت الأخبار بالنهي عنها حتى بالكلب العقور وقيل نزلت حين كان المسلمون قد
أمروا بالقتال مع من يقاتلهم ولا يبدؤا (١٣٣) بالقتال فهو كقوله وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم أمر الله تعالى

أن يعاقبوا بمثل ما يصيبهم من
العقوبة ولا يبدؤوا وقال مجاهد
والخضعي وابن سيرين أنه نهى المظلوم
عن استيفاء الزيادة من الظالم وفي
قوله وإن عاقبتم رزالي أن الأولى
له أن لا يفعل كقول الطيب
للريض إن كنت تأكل الفاكهة
فمكل التفاح ثم انتقل من التعريض
إلى بعض التصريح قائلا (ولئن
صبرتم لهو خير) أي صبركم خير لكم
فوضع المظهر موضع المضمرة نداء
من الله عليهم أو وصفهم بالصفة
التي تحصل لهم أو جنس الصبر خير
(للصابرين) من جنسهم ثم صرح
كل التصريح فقال (واصبر) ثم ذكر
ما يفيد سهولة الصبر على النفس
فقال (وما صبرك إلا بالله) أي
بتوفيقه وتبليته وربطه على قلبه
وهذا سبب كل مفيد الصبر وأما
السبب الجزئي القريب فذلك قوله
(ولا تحزن عليهم ولا تك) وذلك أن
أقدام الإنسان على الانتقام لا يكون
الأعند هيجان الغضب وأنه لا يجمع
الأعند قنات نفع وأشار إليه بقوله
ولا تحزن عليهم قيل أي على قتلى
أحد وقيل على الكافرين كقوله
فلاتأس على القوم الكافرين والا
حين توقع مكروه في المستقبل وأشار
إلى ذلك بقوله (ولا تك في
ضيق) من قرأ بكسر الصاد فظاهر
وهو من الكلام المقلوب الذي

المشركون يقتلهم يوم أحد من تبقيير البطون وقطع المذاكير والمثلة السبعة قالوا لن أطفرح الله
بهم لنفعلن ولنفعلن فأنزل الله فيهم ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وما صبرك إلا بالله حدثنا
ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت سورة
النحل كلها عكة وهي مكية الا ثلاث آيات في آخرها نزلت في المدينة بعد أحد حيث قتل حجة
ومثل به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن ظهرنا عليهم لثمن ثلثين رجلا منهم فلما سمع
المسلمون بذلك قالوا والله لئن ظهرنا عليهم لثمن ثلثين منهم مثله لم يثملها أحد من العرب بأحد قط فأنزل
الله وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين إلى آخر السورة حدثنا
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن ممر عن قتادة وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به
قال المسلمون يوم أحد (١) فقال وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به إلى قوله لهو خير للصابرين ثم
قال بعدوا صبر وما صبرك إلا بالله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن
ابن جريح قال لما أصيب في أهل أحد المثل فقال المسلمون لئن أصبناهم لثمن ثلثين منهم فقال الله وإن
عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين ثم عزم وأخبر فلا يثمل فنهى عن المثل
قال مثل الكفار يقتل أحد الاحتظة بن الراهب كان الراهب أبو عامر مع أبي سفيان فتركوا
حظلة لذلك * وقال آخرون نسخ ذلك بقوله في براءة أقتلوا المشركين حيث وجدتموهم قالوا
وانما قال وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به خبر من الله للمؤمنين أن لا يسدوهم بقتال حتى
يبدؤهم به فقال وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ذكر
من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه
عن ابن عباس قوله وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به قال هذا خبر من الله نبيه أن يقاتل من
قاتله قال ثم نزلت براءة وانسلاخ الأشهر الحرم قال فهذا من المنسوخ * وقال آخرون بل عني
الله تعالى بقوله واصبر وما صبرك إلا بالله نبي الله خاصة دون سائر أصحابه فكان الأمر بالصبر له
عزيمة من الله دونهم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
في قوله وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به قال أمرهم الله أن يعفوا عن المشركين فأسلم رجال لهم
منعة فقتلوا رسول الله لو أن الله لنا لاتصبرنا من هؤلاء الكلاب فنزل القرآن وإن عاقبتم فعاقبوا
بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر أنت يا محمد ولا تكن في ضيق ممن ينتصر وما
صبرك إلا بالله ثم نسخ هذا أمرهم بجهادهم فهذا كله منسوخ * وقال آخرون لم يعن بهاتين
الآيتين ثنى عماد كره هؤلاء وانما عني بهما أن من ظلم بظلامه فلا يحل له أن ينال ممن ظلمه أكثر
مما نال الظالم منه وقالوا الآية محكمة غير منسوخة ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن خالد عن ابن سيرين وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل

(١) أي مقالهم السابق لئن ظهرنا لثمن ثلثين كسبه مصححه

ينجمع عليه من الالباس لأن الضيق وصف فهو يكون في الإنسان ولا يكون الإنسان فيه
وفيه لطيفة أخرى وهي أن الضيق إذا عظم وقوى صار كالشيء المحيط به من جميع الجوانب ومن قرأ بفتحها فاما على أنه مصدر أيضا وعلى
أنه مخفف ضيق فعناه في أمر ضيق وانما لم يقل ولا تكن بالنون كما في آخر النمل موافقة لما قبله ولم يك من المشركين ولأن الحزن ههنا
أكثر بناء على أنها وردت في قتل حجة وبلى بالحذف في النهي عن الحزن ثم ختم السورة بآية جامعة لجميع المأمورات والمنهيات فقال

(ان الله مع الذين اتقوا) المعاصي كلها (والذين هم محسنون) في الطاعات بأن يعبدوا الله مخلصين عن شوائب الرياء وقيل ان الله مع الذين اتقوا الاستيفاء الزيادة والذين هم محسنون في ترك أصل الانتقام فان أردت أن أكون معك بالنصر والتأييد فكن من المتقين ومن المحسنين وفيه أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يجب أن يكون بالرفق واللين مرتبة مرتبة وقيل الذين اتقوا إشارة إلى التعظيم لأمر الله والذين هم محسنون إشارة إلى الشفقة على خلق الله ومنه قال بعض المشايخ (١٣٣) كمال الطريق صدق مع الحق وخلق مع

الخلق واحتضر هزم بن حبان فقبل له أوص فقال انما الوصية من المال ولا مال لي أوصيكم بخواتيم سورة النحل التاويل واذا بدلنا آية أن الله تعالى يعالج بدواء القرآن أمراض القلوب في كل وقت بنوع آخر على حسب ما يعلمه من المصالح فلذلك قال والله أعلم بما ينزل وبشري للمسلمين الذين استسلموا للطبيب ومعالجته حتى صارت قلوبهم سليمة انما يعلمه بشر فقيه انكر أن طب القلوب وعلاجها من شأن البشر بنظر العقل لانه مبني على معرفة الأمراض وكيفية وكيفية الأدوية وخواصها وكيفية استعمالها ومعرفة الأمراض واختلاف أحوالها وأن القلوب بيد الله يقلبها وكيف يشاء فبضيق عن معالجتها نطق عقول البشر ولهذا قال ابراهيم صلى الله عليه وسلم واذا مرضت فهو يشفين اللهم الا اذا علم بتعليم الله كقوله وعلمك ما لم تكن تعلم ومع هذا كان يقول نحن نتحكم بالظاهر يلحدون اليه أعجمي هو الذي لا يفهمهم من كلام الله أسرارهم وحقايقه والعربي ضده كما قال فانما يسرناه بلسانك انما يفترى الكذب لان الافتراء شأن النفس الامارة الكافرة التي لا تؤمن بآيات الله وأولئك هم الكاذبون أي هم الذين استمروا على

ما عوقبتم به يقول ان أخذ منك رجل شيئا فخذ منه مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن ابراهيم قال ان أخذ منك شيئا فخذ منه مثله قال الحسن قال عبد الرزاق قال سفيان ويقولون ان أخذ منك دينارا فلا تأخذ منه الا دينارا وان أخذ منك شيئا فلا تأخذ منه الا مثل ذلك الشيء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به لا تعتدوا حدثنا الفاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله تعالى ذكره أمر من عوقب من المؤمنين بعقوبة أن يعاقب من عاقبه بمثل الذي عوقب به ان اختار عقوبته وأعلمه أن الصبر على ترك عقوبته على ما كان منه اليه خيرا وعزما على نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصبر وذلك أن ذلك هو ظاهر التنزيل والتأويلات التي ذكرناها عن ذكر وهاعنه محتتمها الآية كلها فاذا كان ذلك كذلك ولم يكن في الآية دلالة على أي ذلك عني بها من خبر ولا عقل (١) كان الواجب علينا الحكم بها الى ناطق لا دلالة عليه وأن يقال هي آية محكمة أمر الله تعالى ذكره عباده أن لا يتجاوزوا فيما وجب لهم قبل غيرهم من حق من مال أو نفس الحق الذي جعله الله لهم الى غيره وأنها غير منسوخة اذ كان لا دلالة على نسخها وأن للقول بأنها محكمة وجهان جميعا فهموما القول في تأويل قوله تعالى (واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واصبر يا محمد على ما أصابك من أذى في الله وما صبرك الا بالله يقول وما صبرك ان صبرت الا بعونة الله وتوفيقه اياك لذلك ولا تحزن عليهم يقول ولا تحزن على هؤلاء المشركين الذين يكذبونك وينكرون ما جئتهم به في أن ولو اعنك وأعرضوا عما أتيهم به من النصيحة ولا تك في ضيق مما يمكرون يقول ولا يضيق صدرك بما يقولون من الجهل ونسبتهم ما جئتهم به الى أنه سحر أو شعرة أو كهانة مما يمكرون مما يحتالون بالخدع في الصد عن سبيل الله من أراد الايمان بك والتصديق بما أنزل الله اليك واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء العراق ولا تك في ضيق بفتح الضاد من الضيق على المعنى الذي وصفت من تأويله وقراءه بعض قراء أهل المدينة ولا تك في ضيق بكسر الضاد * وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندنا قراءة من قرأه في ضيق بفتح الضاد لان الله تعالى انما نهى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يضيق صدره مما يليق من أذى المشركين على تبليغه اياهم وحى الله وتنزيله فقال له فلا يكن في صدرك حرج منه لتعذبه وقال فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك أن يقولوا لا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك انما أنت نذير واذا كان ذلك هو الذي نهى الله تعالى ذكره ففتح الضاد هو الكلام المعروف من كلام العرب في ذلك المعنى تقول العرب في صدرى من هذا الأمر ضيق وانما تكسر الضاد في الشيء الذي يتسع أحيانا ويضيق من قلة المعاش وضيق المسكن ونحو ذلك فان وقع الضيق بفتح الضاد في موضع لعله كان الواجب علينا تعميم الحكم بها لا تأويلها الى خاص لا دلالة له فأملى كتبه متحججه

الكذب لان المؤمن قد يكذب في بعض الاحوال الا أنه لا يصبر على ذلك وهكذا في جميع المعاصي ولهذا لا يخرج من الايمان بالكلمة ولكن يتقص الكذب ايمانه ويرجع بالتوبة الى أصله قال النبي صلى الله عليه وسلم ما يزال العبد يكذب ويشجر الكذب حتى يكتب عند الله كذابا من كفر بالله من بعد ايمانه إشارة الى المريد المرتب بنسيم وأنج نفحات الحق بشام قلبه عند هبوبه واصطكاك أهوية عوالم الباطن وانخرق سحب البشرية فلع له رق أضاءته آفاق سماء القلب وأشرقت أرض النفس فأمن بحقيقة الطلوع واحتمل التعب

فاستودار الشوق والمحبة فلما أضاءت ماحوله وبذل في الاجتهاد جده وحوله هبت نكباء النكبات فصدمت مرآة قلبه وذهب الله بنور وانجذمت نار الطلب وآل المشؤم الى طبعه الامن أكره على مباشرة فعل أو قول يخالف الطريقة من معاملات أهل الطبيعة فيوافقهم فيها في الظاهر ويخالفهم بالباطن حتى يخلص من شؤم صحتهم استحبوا اختاروا محبة الدنيا وشهواتها على محبة الله وان الله لا يهدي الى حضرته القوم الكافرين بنعمته وأولئك هم الغافلون عما أعد الله لعباده الصالحين هم الخاسرون لان الاغضاء عن العبودية يورث خسران القلوب عن مواهب الربوبية ثم ان ربك للذين هاجروا نفوسهم وهوأهم من بعد ما فتنوا بخالفة أو امر الحق ونواهيته ثم جاهدوا النفوس بسيف الرياض وصبروا على تركيتها وتحليتها متسكين بذيل ارادة الشيخ يوم تأتي أرباب النفوس تجادل عن نفسها على قدر بقاء وجودها فعدا المضايرها وجد بالنافعها حتى (١٣٤) ان كل نبي يقول نفسي نفسي الا محمد صلى الله عليه وسلم فإنه فان الكلية عن

نفسه باق ببقاء ربه فيقول أمي أمي لأنه مغفور ذنب وجوده المتقدم في الدنيا والمتأخر في الآخرة بما فتح الله له ليسلة المعراج اذ واجهه بخطاب سلام عليه أيها النبي ففني عن وجوده بالسلام وبقي بوجوده بالرحمة فكان رحمة مهداة ببركاته الى الناس كافة ولكن رفع الذلة من تلك الضيافة وجب المتابعيه فلماذا قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين يعني الذين صلحوا لبذل الوجود في طلب المقصود قرية هي قرية شخص الانسان كانت آمنة أي أهله وهو الروح الانساني مطمئنة بذكر الله يأتها رزقها من المواهب من كل مكان روحاني وجسماني فكفرت النفس الامارة فأذاقها الله لباس الجوع هو انقطاع مواد التوفيق فأكلوا من جيفة الدنيا ومية المستلذات والخوف وهو خوف الانقطاع عن الله ولقد جاءهم رسول الوارد الرباني فامتثلوا

الضييق بالكسر كان على أحد وجهين اما على جمع الضيقة كما قال أعشى بنى نعلبة فلئن ربك من رحمتي * كشف الضيقة عنا وفسح

والآخر على تخفيف الشئ الضيق كما يخفف الهين اللين فيقال هو هين لين في القول في تأويل قوله تعالى ((ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون)) يقول تعالى ذكره ان الله يا محمد مع الذين اتقوا الله في محارمه واجتنبوا هواها وخافوا عقابه عليها فأجمعوا عن التقدم عليها والذين هم محسنون يقول وهو مع الذين يحسنون رعاية فرائضه والقيام بحقوقه ولزوم طاعته فيما أمرهم به ونهاهم عنه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حديد قال ثنا حكام عن سفيان عن رجل عن الحسن ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال اتقوا الله فيما حرم عليهم وأحسنوا فيما أقرض عليهم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن رجل عن الحسن مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن هرم بن حبان العبدى لما حضره الموت قيل له أوص قال ما أدري ما أوصى ولكن بيعوا درعي فاقضوا عني ديني فان لم تف فيبيعوا فرسي فان لم يف فيبيعوا غلامي وأوصيكم بخواتيم سورة النحل ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن

ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين وان عاقبتهم

فعاقبوا مثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين

ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم لما

نزلت هذه الآية قال بل نصبر

آخر تفسير سورة

النحل

(تم الجزء الرابع عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري ويليها الجزء الخامس عشر

أوله في قول في تأويل قوله تعالى (سبحان الذي أسرى) *

بأخلاقه وكلاهما رزقكم الله من أنوار الشريعة وأسرار الطريقة هذا حلال وهذا حرام على عادة أهل الاباحة وعلى الذين هادوا أي تابوا احرمنا من موانع الوصول ما قصصنا عليك في بدو نبوتك حتى كنت محتزرا عن صحبة خديجة وتنحيت الى حراء أسبوعا وأسابيعين وما ظلمناهم بتحريم ذلك عليهم بل أنعمنا به عليهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بالاعراض عنا بعد الاقبال علينا ولم يك من الشركين ممن له شركة مع الله في الوجود اتبع ملة ابراهيم في الظاهر حتى يتبعك هو في الباطن ولهذا ذهب الى ربه ماشيا الى ذاهب الى ربي وأسرى بمحمد راكبا سبحان الذي أسرى بعبده فهو خليل وأنت حبيب اتبع الخليل في الدنيا فاتبعت الخليل في الآخرة الناس محتاجون الى شفاعتي يوم القيامة حتى ابراهيم عليه السلام وان عاقبتهم النفس الامارة فعاقبوا أي بالغوا في عقابها بالقطام عن مألوفا تها بمثل ما عاقبتهم به من الانقطاع عن مواد التوفيق والمواهب ولئن صبرتم على معاقبتهم لهو خير لان عقاب الحبيب على قدر عقاب العدو وأعدى عدو له نفسك التي بين جنبيك واصبر على معاقبة النفس ومخالفة الهوى وما صبرك الا بالله لان الصبر من صفات الله ولا يقدر

أحد أن يتصف بصفاته الا به بأن يتجلى بذلك الصفة له ولا تحزن على النفس وجنودها عند المعاقبة فان فيها

صلاح حالهم وما لهم ولا تترك في ضيق مما يكرهون فان مكرهم يندفع بمعونة الله عند الفرار اليه والله أعلم

﴿فهرست الجزء الرابع عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى﴾

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٢	(تفسير سورة الحجر)	٨٣	بيان ما كان يعتقد المشركون من أن الملائكة بنات الله مع كراهتهم للبنات
٣	بيان تعبير الكفار لمن يدخل النار من المسلمين	٨٥	تأويل قوله ويجعلون لله ما يكرهون وذكر الشواهد على معنى الإفراط
٦	تأويل قوله أنا نحن نزلنا الذكر الآية وبيان المحفوظ هل هو النبي أم القرآن	٨٩	تأويل قوله وإن لكم في الأنعام وذكر الشواهد على ما فيها من المباحث اللغوية
٨	بيان أن الآيات مهمما بلغت في الظهور لا تنفع عند أقفال الله القلوب	٩٠	تأويل قوله ومن ثمرات النخيل الآية وبيان أنها نزلت قبل تحريم الخمر
١٠	تأويل قوله ولقد جعلنا في السماء بروجا الخ	٩٤	ذكر ما في العسل والنحل من الآيات والعبر
١١	بيان انقطاع الشياطين عن استراق السمع	٩٥	تأويل قوله والله فضل بعضكم الآية وبيان ما رتبته على النصارى
١٤	بيان أنه ليس عام أمطر من عام	٩٦	بيان معنى البتين والحفدة
١٦	تأويل قوله ولقد علمنا المستقدمين الآية	١٠٢	تأويل قوله ألم ير والى الطير وذكر الشواهد على معنى الحق
١٩	بيان كيفية خلق آدم	١٠٥	بيان أن الله يخاطب العرب بحسب ما تعرف
٢١	بيان كيفية خلق الحان	١١٠	تأويل قوله وأوفوا بعهد الله وبيان الصواب في المراد منه
٢٥	تأويل قوله أن المتقين في جنات وعيون الآية	١١١	بيان خبر الحقاء التي كانت بمكة وضرب الله بفعلها المثل
٢٧	بيان دخول الملائكة على إبراهيم وبشارتهم له	١١٤	تأويل قوله من عمل صالحا الآية وبيان الحياة الطيبة الموعود بها
٣٠	بيان أن مدينة سدوم كانت باقية يراها المجتاز بها	١١٧	بيان أن من استعاذ من الشيطان سلم من شره
٣٣	بيان أصحاب الأيكة وماتم لهم	١١٩	ذكر من كان يتردد على النبي من العجم وادعى المشركون أنه يعلم النبي
٣٤	بيان أن أصحاب الحجر هم ثمود	١٢٢	ذكر ما فعله المشركون بعمار بن ياسر وفعله معهم
٣٤	تأويل قوله وما خلقنا السموات والأرض الآية	١٢٣	ذكر ما حصل بين المشركين وبين من أراد الهجرة من المؤمنين
٣٦	بيان الخلاف في معنى السبع المثاني	١٢٤	تأويل قوله وضرب الله مثلا قرية الآية وبيان أن القرية مكة أو المدينة
٤١	بيان ما نهى عنه النبي من تطلعه لزينة الدنيا	١٢٨	ذكر ما ورد في فضل معاذ
٤٥	بيان الصواب في المراد بالمقتسمين	١٣٠	ذكر خلاف اليهود والنصارى في أفضل الأيام
٤٨	بيان المستهزئين بالنبي وكيف فعل بهم		
٥٢	(تفسير سورة النحل)		
٥٤	بيان أن الملك لا ينزل إلا ومعه روح		
٥٧	بيان فوائد الأنعام		
٥٨	ذكر الدليل على تحريم لحم الخيل والبغال والحمير		
٦١	ذكر الدليل على أن الحلي لا صدقة فيه		
٦٦	ذكر قصة عمرو		
٧٢	تأويل قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم الآية وبيان من أقسم		
٨٠	تأويل قوله وله ما في السموات والأرض الآية وبيان معنى الواصب		

(تم فهرست الجزء الرابع عشر من تفسير ابن جرير)

(فهرست الجزء الرابع عشر من تفسير النيسابوري الذي بهامش الجزء الرابع عشر من تفسير ابن جرير)

صفحة	صفحة
٧٨	٢ (تفسير سورة الحجر)
٧٩	٨ بيان ان الله استحفظ الكتب المتقدمة الربانيين وتولى هو حفظ القرآن
٨١	١٠ بيان تقسيم الغلات الى البروج
٨٥	١١ بيان مذهب الحكماء في الشهب وما قيل في رجم الشياطين بها
٨٨	٢١ تأويل تلك الآيات
٩١	٢٤ تفسير قوله ونبتهم عن ضيف ابراهيم الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٩٣	٣٢ بيان ما قيل في المثاني
٩٤	٣٦ بيان ما كانت تفعله قرش من التنفير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٠١	٣٧ تأويل تلك الآيات
١٠٣	٣٩ (تفسير سورة النحل)
١٠٥	٤٢ بيان ان الروح الاصل هو القرآن
١٠٨	٤٣ بيان كيفية دوران الغذاء في البدن
١١١	٥٢ بيان ما قيل في رسوخ الارض بالجبال على مذهب أهل الشرع والحكماء
١١٦	٥٦ تأويل تلك الآيات
١١٨	٥٨ تفسير قوله واذا قيل لهم الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
١٢٢	٦١ ذكر سقوط صرح غرود وتبلبل اللسان
١٣١	٦٦ ذكر ما استدلل به بعض الاشاعرة على أن لفظ القرآن قديم ورده
١٣٣	٦٧ تفسير قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
	٧١ ذكر ما استدلل به البعض على تفضيل الملائكة على نوع البشر
	٨٨ ذكر أنواع القتل التي كانت العرب تفعله بينها
	١٣١ بيان تقسيم الحج
	١٣٣ تأويل تلك الآيات

